

مفتاح کونسلر اور فیاض سبحانی صاحب کرامت حقایق و ذخیرہ اسرار و تالیف سید محمد امجد علی شاہ و ابوالقاسم امجد علی بن عمر بن علی بن ابی الدشقی اور تفسیر رام اور جعفر محمد بن حرب اللہی و ذخیرہ اکرامہ کا کائنات کہ تفسیر میں بہت سے مفید التزمات کی رعایت کی گئی ہے علامہ ابن ابی الدشقی

مع الفصحى
تفسير القرآن
مع القرآن

تجربة العلوم العقلية والنقلية بحجج القنون الفرعية والاصلية قاطع شهادات المحققين واف معان كنه الغائبين حاوي الفضائل القواعص على الاطعمة والامال
والنفوس والعالم الخفى على كل مولد انما هو شيد على غلجول في اختياره على الهندية حجة على كبره وعين المسد الطالبات شجرة وحل الحجة مغرية اهتمامه حسن نظامه

یا ہستام لیسری داس

سازم ماشی از کشتی و قلع از کشتی و کشتی از کشتی

F 9 40 C

اعلان حق تالیف و تصنیف اس کتاب برلین انتساب کی حق و کشور پریس محفوظ ذرا دوسرے۔

اطلاع۔ اس مطبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ فروخت کے لئے موجود ہے جس کی فہرست ہر ایک شائق کو کتب خانہ سے مل سکتی ہے اور معائنہ و ملاحظہ سے شائقین اصلی حالات کتب معلوم فرما سکتے ہیں قیمت بہت ارزان ہے اس کتاب کے ٹیبل پرچ کے تین صفحوں پر سادے لکھے ان میں بعض کتب اردو و فارسی و عربی کے درج کرتے ہیں تاکہ جس فن کی یہ کتاب ہے اس فن کی اور بھی کتب موجودہ کارخانہ سے قدر دانوں کو آگاہی کا ذریعہ حاصل ہو۔

<p>و خواہ اسباب حسنی معروف - ۶۰ زاد السبیل الی الجنۃ و السبیل و غیرہ حاد مولفہ مولانا غلام نبی ۵۰</p>	<p>نفیس نسخہ ملا جسکو جواہر خوشنویس نے لکھا بہت عمدہ چھپا۔ لغت بلا جلد مجلد ۱۰۰</p>	<p>تفاسیر قرآنی اردو تفسیر قادری - ترجمہ اردو تفسیر حسینی مترجمہ مولوی فخر الدین حسنا کمال دو جلدین میں ہے۔ تفسیر سورہ فاتحہ - مسی بہ تحفۃ الاسلام از مولوی اکرام الدین - ۲۰ تفسیر سورہ یوسف - جو مہر عہ از مولوی اشرف علی ۵ پنج سورہ مترجم - با ترجمہ اردو - ۲۰</p>
<p>فقہ اردو</p>	<p>احادیث اردو</p>	<p>ایضاً فارسی</p>
<p>خاتیہ الاوطار - ترجمہ اردو درختار مترجمہ مولوی خرم علی و مولوی محمد حسن کمال چار جلدین میں ۵۰ راہ نجات - ضروری مسائل نماز روزہ وغیرہ - مفتاح الجنۃ - از مولوی کریم علی جوہری ۵۰ حقیقۃ الصلوٰۃ - مع رسالہ بے نمازان - ۱۰ ترجمہ فتاویٰ عالمگیری - اس ستنہ کتاب کا ترجمہ مولانا احتشام الدین اور جناب مولانا امیر علی صاحب فرمایا ہے اس فقہ ضخامت کی وجہ سے دس جلد میں شائع کیا ہے قیمت کمال ۵۰ کشف الحجاب - ترجمہ اردو مالا بدینہ از مولوی محمد نور الدین - ۴۰</p>	<p>منظاہر حق - ترجمہ مشکوٰۃ الصالحین مترجمہ جناب مولانا محمد قطب الدین دہلوی مرحوم و محفوظ کمال چار جلد میں ہے حامل المتن یعنی اول عبارت عربی حدیث کی بعد اسکا ترجمہ اردو میں اس مرتبہ میں ہمارا احوال کا بھی اضافہ کیا گیا ہے ۵۰ تحفۃ الاخیار - ترجمہ اردو مشارق الانوار مترجمہ مولوی خرم علی - ۱۰ ترجمہ جامع ترمذی - حامل المتن جلد اول مترجمہ مولوی فضل احمد انصاری دلاوی لاہوری - یہ ترجمہ نفیس بصرہ زرکشیر مطبع نے کرایا ہے۔ اور حقوق ترجمہ حق مطبع محفوظ و محمد وہین - للہ ۵۰ ایضاً جلد دوم - حسب مراتب بالا ہے</p>	<p>تفسیر حسینی از ملا حسین واعظ متعارف متداول پوری تفسیر خوشخط مجلد ۱۰ تفسیر اسماء الفاتحہ - مصنفہ ملا معین ہمدانی در تصوف ۱۰ ایضاً عربی تفسیر بے نقط فیضی - مسی بہ سواطع الامام علم کے سرکا تاج لیجے جو کتاب خزانہ کبریٰ شہنشاہ اکبرین گوہر نایاب مفتی تھی اسے خزانہ کی منزلت کیجئے عجیب صنعت ہے بالکل بے نقط انجیر بلاغت و سلاست پھر بدلتا و خبر و شواہد جزا کی اصطلاح بے نقط افزون و قارئین کا نام بے نقط رواۃ کا ترجمہ بے نقط شہنشاہ ہند کا عزت کرنا واقعی بجا تھا اور فیضی کسنت کا خزانہ و بیابانی پایا جیسا شائع ہوا۔ مطبع کی تمام کوشش سے نہتا</p>
<p>ہزار مسئلہ - شامل ہفت رسالہ (۱) ہزار مسئلہ (۲) مسائل ثمانیہ ۳۱ صدوسی مسئلہ (۳) مناجات بدرگاہ باری تعالیٰ ۵۰ حلیہ شریف (۶) نورنامہ (۷) پہل مسائل مولفہ مولوی عبداللہ بن عبدالسلام - ۲۰ شرع محمدی منظوم - مسائل فقہیہ از محمد خان قدھاری - ۳۰</p>	<p>حدیث فارسی اشعۃ المعانی - حامل المتن شرح مشکوٰۃ از مولانا عبدالحق محدث دہلوی چار جلد میں جلد اول ۵۰ ایضاً عربی تیسرے اصول الی احادیث جامع الاصول از شیخ عبدالرحمن بن علی بنی معروف - ۵۰ دلائل الخیرات - با ترجمہ فارسی و اسمائے متبرکہ</p>	

SL LIBRARY, AVUL
1371-72

وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَاهُ إِلَيْهِمُ الْمَلَكُ الْكَلِمَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتُ وَخَشَرْنَا

عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قَبْلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَئِنْ أَكْثَرُهُمْ فَجَّهَلُونَ

انہر ہر چیز کو انکے سامنے ہر زمانے والے نہیں مگر جو چاہے اللہ پر اکثر نادان ہیں

وَلَوْ أَنَّا لَعْنَةُ الْكَرِيمِ أَنْ لَوْ كُنْ لَوْ كُنْ كَمَا سَمِعْنَا نَزَلَ آيَاتِ وَبَرَكَاتِ كَقَبُولِ كَرِ كَرِ لَوْ لَوْ لَوْ إِلَيْهِمُ الْمَلَكُ الْكَلِمَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتُ وَخَشَرْنَا
 اُن لوگوں نے ہمارے رسول صادق مصدق حضرت محمد رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا ہو گناہاں تعالیٰ اور آتی باللہ الملائکہ
 قبیلہ الایہ یعنی کافروں نے مجاہد کیا کہ تم تجھے جب مانیں گے کہ چین و چٹان ہو اور بھلے کہ تو ہمارے دوبرو لاو سے اللہ تعالیٰ کو اور ملائکہ کو
 یعنی وہ تیرے صدق نبوت کی گواہی دیں تب ہم مانیں گے اور کہا۔ لولا انزل علیہ الملائکہ اور ہی ربنا الایہ یعنی رسول پر گواہی کے لیے
 فرشتے کیوں نہیں نازل کیئے گئے یعنی جو اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کے لیے ہم پر گواہی دیتے یا ہر گز خود ہی اللہ تعالیٰ کو دیکھ لیتے۔ یہاں سے
 ہمارے باپ دادا سے جو صد باریں پہلے مر چکے ہیں دوبارہ زندہ ہو کر گواہی دیں کہ بیشک یہ شخص رسول ہو یا آئندہ دار آخرت ہو یا قیامت
 میں حشر و نشر ہوگا بلکہ اُن مرد و نکاح زندہ ہو کر ہم سے باتیں کرنا بھی ہمارے واسطے اس امر کی دلیل ہوگی کہ دوبارہ زندہ ہونا ممکن ہو پس حق
 عزوجل نے اُن جاہلون کی فحاشی کے لیے ارشاد فرمایا کہ لو اننا نزلنا ناسخ یعنی اگر ہم انکی خواہش کے موافق انہر ملائکہ نازل ہیں۔ وکلمہ
 اَلْمَوْتِ کما اقترعوا۔ یا اُن سے مردے باتیں کریں جیسے کہ انھوں نے بہت باندھی تھی پس موتی اگلے زمانے کے زندہ ہو کر آتے۔
 وَخَشَرْنَا۔ جمع کر دیتے ہم علیہم کُلَّ شَيْءٍ قَبْلًا انہر ہر چیز کو فوج فوج یا انکھوں کے سامنے ماکانُوا لِيُؤْمِنُوا تَوَاقُ
 نہ تھا کہ یہ لوگ ایمان لادیں کیونکہ علم الہی میں انکا کافر نامقدر ہو چکا ہو پس ولایت پر آنا انکی قدرت میں نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے
 ہو بلکہ ملائکہ موتی سے انکو استطاعت نہیں ہے۔ قَبْلًا بضم تین جمع قبیل یعنی فوج فوج کر کے اور یہی مجاہد رحمہ اللہ نے فرمایا۔ اور
 حاصل آئکہ اگر انکے پاس تمام امتیں گزری ہوئی فوج فوج کر دی جائیں اور وہ رسولوں کی سچائی کی گواہی دیتیں تو بھی یہ لوگ ایمان
 نہ لاتے۔ اور علی بن ابی طلحہ وغیرہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے قبلاً بضم تین کے معنی مقابلہ و معاینہ کی روایت کیے اور یہی
 قتادہ و عبد الرحمن بن زید کا قول ہے۔ اور واحدی رحمہ اللہ نے اہل لغت کا اس پر اجماع ذکر کیا پس نافع و ابن عامر نے جو قبلاً بکسر
 قاف فتح بار موصوہ یعنی سامنے و مقابلہ پر ہمارے دونوں قراۃ کے ایک ہی معنی ہو گئے اور یہی اصل ہے۔ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے
 کہا کہ احتمال ہے کہ قبلاً جمع قبیل یعنی قبیل ہو جیسے قولہ اذاتی باللہ والملائکہ قبلاً۔ میں یہ حاصل آئکہ اگر مشرک دین ہم ہر شے کہ جو انہر قبیل ہو
 کہ بعد موت کے جو حال انبیاء علیہم السلام خصوص محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کیا سب برحق ہو تو بھی ایمان نہ لادیں بیضادی و زخشری وغیرہ نے
 قبیل کی قبیل ہی سے تفسیر کی ہے جو حاصل آئکہ اللہ تعالیٰ نے ایسے لوگوں کے ایمان سے قطعی انقطاع کر دیا کہ جسکے حق میں گمراہی
 مقدر ہے اگر وہ جملہ آیات دیکھ لیں تو بھی ایمان نہیں لاسکتے ہیں إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ مفسر نے اسکو معنی لکن قرار دیا یعنی استثناء مطلق
 ہے اور بیضادی نے زخشری کے مانند استثناء متصل کیا بقدر آئکہ لیس ہم ان یومزانی حال الانی حال الشیئہ یعنی یہ لوگ
 نہیں ایمان لاسکتے کسی حال میں الا در حالیکہ مشیت الہی میں انکا ایمان مقدر ہو۔ و قول مفسر الدج ہو وَلَئِنْ أَكْثَرُهُمْ فَجَّهَلُونَ
 اے لایعلمون ذلک یعنی انہیں سے بہتوں کو یہ بات معلوم نہیں ہے پس اصل میں یہ کہ اللہ تعالیٰ نے عزوجل کی طرف رجوع

لا دے اور اُس سے ہدایت کا اور اُس پر ثابت رہنے کا سوال کرے اور آیاتِ غیر ہدایت پر زعم کرنا غلط اور جہالت ہو اور یہ صریح ہے کہ ہدایت فقط اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہے پس جسکو اوقاتِ ہدایت نہ دے وہ بھی ہدایت نہ پا دیگا اور یہ آیت بامذکورہ تعالیٰ ان الذین حققت علیہم کلمۃ ربکم الا یمنوں و لو جاہلتم کل آیت حتیٰ فی الزلزال الذی الایم جن لوگوں پر تیرے پروردگار کا کلمہ ثابت ہو چکا وہ ایمان نہیں لادینگے اگرچہ اُنکے پاس تمام آیات و معجزات آجادیں بہانے کہ عذاب الیم دیکھیں یعنی عذاب موت و عذاب قبر و عذاب آخرت اسوقت ایمان لادینگے لیکن کچھ فائدہ نہوگا اور اس میں حضرت صلعم کو علم دیا اور تسلی فرمائی ۔

وَكُنْ لَكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا وَاشْطِطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُدْخِلُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا
اور اسی طرح رکھے ہیں ہر نبی کے دشمن شیطان آدمی اور جن سکھاتے ہیں ایک دوسرے کو طعن باتیں فریب کی
وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ○ وَلِتَصْغِيَ إِلَيْهِ الْأَفْئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ
اور اگر تیرا رب چاہتا تو یہ کام کرتے تو چھوڑ دے وہ جانیں اور انکا جھوٹ اور ناجائز کلمیں اس طرف اُنکے جی یقین نہیں رکھتے آخرت
وَلِيَرْصُدُوا وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ ○
اور وہ اُسکو پسند کریں اور تاکہ کیے جاویں جو غلط کام کر رہے ہیں۔

وَكُنَّا لَكَ جَعَلْنَا لِيكُلِّي نَبِيٍّ عَدُوًّا يَنْتَصِرُ اِمْرًا مَحْصِلُهُ اَيْسِهِي هَمْنٌ لِكُلِّ اِنْبِيَاءٍ كَيْ دُشْمَنِ كَرْدِيے تَقْوِيَّهٖ جَيْسِهٖ تَرْسِے دُشْمَنِ كَرْدِيے مِّنْ بَیْسِ
تَوَفَّلِکُمِنْ مَتِّہٖ پھر عِدُوُّ اکابر لَزَارِ دِیَا شَیْطَانِ الْاِنْسِ وَ الْجِنَّۃِ شَیْطَانِ بِعَنِ کُرَشِ و شَرِیْر و نَا فَرَا نِ مَرَادِ ہُو جَسکو عِبٰنِ مِّنْ یَّادِ کُتْمِ مِّنْ
و رَجِعِ اسکی مُرُوۃ ہُو۔ یعنی ایسے ہی بہرنی کے دشمن کر دیے اور وہ دشمن شیاطین الانس و الجن میں قال قتادہ رحمہ اللہ انسانوں میں
سے شیطان ہیں اور جنوں میں سے شیطان ہیں۔ عن ابی ذر رضی اللہ عنہ فی الحدیث مجھے رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو نے شیاطین الانس
و الجن سے پناہ مانگی یعنی نماز میں ان سے پناہ کی دعا مانگی تو عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا آدمیوں میں بھی شیطان ہیں فرمایا کہ ہاں اور آدمیوں
کے شیطان نسبت اصل شیطانوں کے زیادہ ضرر پہونچاتے ہیں رواہ عبد الرزاق والامام احمد وابن مردويه وابن جریر وابن ابی حاتم
مِنْ طَرُقِ عَنْهُ مَنْقَطًا وَمَوْصُولًا کہا اور وہ احافظہ ذکر ان المجموع لعینہ حدیث صحیح یُوْحٰی بَعْضُہُمْ اِلٰی بَعْضٍ زُخْرُفُ الْقَوْلِ
غُرُورًا وحی سے مراد وسواس ہے یعنی آپس میں ایک دوسرے کو وسواس دلاتے وبھکتے ہیں۔ اور زخرف معنی باطل جو اوپر
سے ملے کیا ہو اور سبب پوشیدہ کیا گیا ہو یا نقش و نگار بیودہ کیا گیا ہو مدارک میں روکہ مالک بن دینار نے فرمایا کہ اعوذ باللہ من الشیطان
الرجیم پڑھتا ہوں تو شیطان بھاگ جاتا ہے لیکن شیطان الانس بہت سخت ہیں کہ میری آنکھوں کے سامنے آکر چھلکے بھکتے ہیں۔ بالحد
شیطان اپنے پردے کرنے والوں کو وسواس دلاتا ہے اور وہ لوگ اسکو قبول کر لیتے اور سبب جہالت اور عدم نور باطن عدم
ہدایت کے نہیں پہچانتے کہ یہ شیطان کا وسوسہ ہے پھر اسکو یقین کر کے دوسروں کو بھکتے ہیں اور یہ سب اہل حق و اہل ایمان کی یاد
رسانی کرتے ہیں اور نصرت ہم پناہ انگشتا ہوا اللہ تعالیٰ سے ان شیطانوں انس جن سے اور دعا کرتا ہے کہ او تعالیٰ اپنی رحمت سے
منترجم کو ان کے شرقتہ سے محفوظ فرما دے آمین اور واضح رہے کہ بدون مشیت الہی کے ان شیطانوں کو کوئی قدرت نہیں ہے
اسی واسطے فرمایا وَ لَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوْا اَلَا یَاۤءُ الْمَذْکُوْر۔ اور اگر تیرا پروردگار چاہتا تو یہ لوگ آپس میں ایسے
دوسرے دلائے نہ کہ جو مذکور ہوا نہ کرتے لیکن مشیت و حکمت الہی میں جاری ہوا اسلئے یہ سب کے سب ایسی گمراہی و کفر کو کرتے ہیں

فَذَرَهُمْ مَا يَفْتَرُونَ اے فلاح الکفار و مایقزی الکفارین الکفر وغیرہ مایزین ہم یعنی چھوڑ دے کافروں اور ان کے مفتریات کفر وغیرہ کو جو ان کی نظروں میں مزین کیے گئے ہیں مفسر رحمہ اللہ نے کہا کہ حکم قتال ہونے سے پہلے یہ حکم آیا تھا لِتَضَعُوا إِلَيْهِ عِطْفَ بَغْرٍ داپر اور معنی صفو کے میل کرنا ایسی جگہ تاکہ اس کی طرف مائل ہوں اَفْتِدَا الَّذِینَ لَا یُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ دَلُّ اُن لَو گون کے جو آخرت پر ایمان نہیں لاتے ہیں یعنی زخرف و غرور کی طرف کافر لوگوں کے دل مائل ہوں لتضعی میں لام امر میں ہو بلکہ لام کو ہو اور مفسر نے جو غرور داپر قرار دیا وہ باعتبار معنی کے ہے یعنی بیغیر ہم لتضعی یعنی زخرف القول کی وجہ کرتے ہیں تاکہ مقرر رہوں اور تاکہ ہمیں اس کی طرف اُلم و لیر ضوہ اور تاکہ اس زخرف القول کو گوش دل سے سنکر اپنے واسطے پسند کریں وَلِیَقْرَءُوا مَا هُمْ مُشْفِقُونَ ابن عباس نے فرمایا اور تاکہ کما دین جو کچھ وہ کما رہے ہیں یعنی کفار و جگناہ سمیٹ رہے ہیں وہ بھر پٹ خوب کما دین تاکہ آخر قیامت میں پیر ایمان نہیں رکھتے ہیں پورا عذاب پاویں۔ البوحیان رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ ان باتوں میں ترتیب نہایت فصاحت کے ساتھ ہے کہ پہلے تو شیاطین کی طرف سے غرور و فریب ہوا جسکو کافروں نے گوش دل سے سنکر میل کیا پس اپنے حق میں اسکو پسند کیا پھر اسی کے موافق بد اعمالیاں کمانے لگے اَفْعِزَّ اللَّهُ اَبْتَعِیْ حَکْمًا وَهُوَ الَّذِیْ اَنْزَلَ اِلَیْکُمْ الْکِتَابَ مُفَصَّلًا وَ الَّذِینَ اَتَتْهُمْ اَلْکِتَابَ یَعْلَمُوْنَ اَنَّهُ اب سواسے اللہ کے کسی اور کو مضمت کر دین اور اسی نے مگویہ کتاب بھی واضح اور جنکو ہے کتاب دی وہ سمجھتے ہیں کہ یہ مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّکَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَدِّیْنَ ۝ وَ تَمَّتْ کَلِمَتُ رَبِّکَ صِدْقًا وَ عَدْلًا لَا یَمْنَلُکَ نَازِلٌ یُّرِیْ رَبُّکَ اَنْ تَرِیْ سَوْتُوتٍ مَّوْجُوْشَکَ لَا یُؤَالَا اور تیرے رب کی بات پوری ہے اور انصاف کی کوئی بدلتی والا

لِکَلِمَتِهِ وَهُوَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ ۝

نہیں ان کے کلام کو اور وہی پرشتا جانتا

شکر کن نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے چاہا کہ اپنے واسطے درمیان کسی کو حکم بنادین تو نازل ہوا اَفْعِزَّ اللَّهُ اَبْتَعِیْ حَکْمًا یعنی بھلا سوا اللہ تعالیٰ کے اور کسی کو قاضی و حاکم بناؤں کہ وہ میرے تھا رسے درمیان میں حکم ہو حالانکہ وَهُوَ الَّذِیْ اَنْزَلَ اِلَیْکُمْ الْکِتَابَ وہی پاک پروردگار ہے جس نے تمہاری طرف قرآن نازل کیا مَفَصَّلًا اس حالت پر کہ وہ قرآن مفصل ہے یعنی امین حق کو باطل سے جدا کر کے بیان کیا گیا ہے۔ یہ استفہام تو بخوبی انکار ہے یعنی ای مشر کو تم پر ملامت ہو کہ سوا اُسے اور تعالیٰ کے اور کو حکم بناتے ہو۔ اگر کوئی کہے کہ پھر دنیا میں قاضی و حاکم کیوں شرع میں جائز ہیں اور نیز تعالیٰ کے قاضی بنانے سے فیصلہ کیونکر معلوم ہو گا۔ تو جواب یہ ہے کہ جملہ دہولذی اخر اسی وہم کا رد ہے یعنی اُس نے کتاب مفصل اتار دی ہے میں باطل و حق کو جدا و تمیز کر دیا پس حکم الہی میرے تھا رسے معاملہ میں اس کتاب سے ثابت ہو۔ اور قاضی بنانے کے یہ معنی ہیں کہ قرآن مجید سے جو حکم ہر معاملہ کا حکم بنا دے نہ ان کے اپنی رائے سے بنا دے نہ حکم نہ ہوگا آیت میں دلیل ہے کہ قاضی ضرور ہو کہ احکام قرآن کو جانتا ہو۔ اور دلیل ہے کہ مدعی و مدعا علیہ اگر کسی عالم فقیہ سے اپنے مقدمہ میں حکم الہی حاصل کریں تو جائز ہو بلکہ یہی صواب ہے کہ مسلمان اس زمانہ میں اسی طرح فیصلہ کریں تاکہ اپنے معاملہ میں حکم حق حاصل کریں اور پھر لوگوں میں نہ شبہ نہ اور نہ اٹھا دیں۔ فاقم وَ الَّذِینَ اَتَتْهُمْ اَلْکِتَابُ اَللَّامُ عَمَلًا کما ہو اور مراد تو ریت ہے لہذا مفسر نے کہا کہ معنی ان کے اور جن لوگوں کو ہم نے دی کتاب اس تو ریت مانند عبد اللہ بن سلام واسطے ساتھیوں کے یَعْلَمُوْنَ اَنَّهُ مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّکَ الْکَرِیْمِ اَنَّهُ نَزَلَ اَنْزِلَ ہر اور ابن عامر جفص کی قراۃ میں نزل سے متشدد ہے فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَدِّیْنَ اَمْرًا یعنی شک میں ہونا یعنی تو شک والوں میں سے

مست ہو۔ اور چونکہ آنحضرت صلعم پر نزول وحی خود تمنا پس انکو تو اس میں شک نہیں تھا اور یہ ظاہر ہو لہذا مراد اس سے کافرون پر مقرر و ثابت کرنا ہے کہ قرآن مجید حق ہو اور تم شری وغیرہ نے یہ اختیار کیا کہ معنی یہ ہیں کہ تو اس بات میں شک کرنے والا مت ہو کہ اہل کتاب جانتے ہیں کہ قرآن اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل ہو مگر تم کہتا ہو کہ یہ سحر و جادو ہے اور عبد اللہ بن سلام کا ایمان مذہب میں واقع ہوا لہذا مراد آیت سے یہ ہے کہ اہل کتاب کو قرآن حق ہو چکا علم ہو پس اگر جہاں تک اسکو نہ مانیں تو تمھکو غم ہونا چاہیے اور یہ اخبار از غیب ہو۔ فافهم۔

باجملہ تمھکو شک نہ کرنا چاہیے اس امر میں کہ اہل کتاب تیری نبوت اور قرآن کی حقیقت کو اپنی کتابوں سے بخوبی جانتے ہیں و تَمَّتْ کَلِمَاتُ رَبِّکَ کَلِمَةً مِّنْ عِندِکَ مَعْلُومَةً۔ یہ نیز محمول از فاعل ہو یا حال ہو یعنی کوئی اس میں سے کچھ تبدیل نہیں کر سکتا چنانچہ فرمایا لا تَمْسُکْ لَکَ الْکِتَابَ یعنی کوئی چیز ایسی نہیں کہ ان احکام کو تبدیل کرے یا اسکے وعدہ و وعید میں خلاف ہو۔ اس سے ظاہر ہوا کہ احکام شرع میں زمانہ کی گردش سے کوئی تبدیل نہیں ہو سکتی ہو اور شخص تبدیل کو جائز سمجھے وہ کافر گمراہ ہو جیسے اس زمانہ میں بعضے طعنے بتدع کہتے ہیں۔ اور یہ بھی ثابت ہوا کہ وعید عذاب میں بھی خلاف نہ ہو گا بلکہ جسکو بطرح وعید ہوئی ہو ویسا ہی واقع ہو گا مگر اشارہ خلف الوعدہ کو نظر کرم جائز سمجھتے ہیں و ھُوَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ یعنی ہر قول کا سننے والا اور ہر فعل کا جاننے والا ہے اس پر کچھ پوشیدہ نہیں پس جو کوئی جیسا کر گیا اسکی جزا و سزا یاد دیکھاقت بعض نے کہا کہ قولہ۔

مَتَّ کَلِمَتَ رَبِّکَ مِّنْ عِندِکَ مَعْلُومَةً سے مراد قرآن ہو اور حاصل اُنکے جیسے تو ریت وغیرہ میں لوگوں نے تحریف کی دیسے قرآن مجید کی تحریف پر کوئی قادر نہ ہو پس اس سے نکلا کہ قرآن مجید ہمیشہ محفوظ رہیگا جب تک کہ اللہ تعالیٰ چاہے اور تمام کے معنی یہ کہ انتہا پر پہنچا اور حضرت انس سے روایت ہے کہ یہ کلمہ لا اِلا اللہ ہے۔ راہ ابن النجار و ابن مردودہ عنہ مرفوعاً عامر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ فتح مکہ کے روز حضرت صلعم مسجد الحرام میں داخل ہوئے اور جن کو مارے اور توڑے اور باہر پھینکواتے جاتے اور زبان سے پڑھتے جاتے و مت کلمۃ ربک صدقاً وعدلاً لا الہ الا اللہ۔ تولہ صدقاً وعدلاً بفسرہم نے مانند شیخ ابن جریر اور شیخ عکبری کے اسکو نیز قرار دیا اور ابن عطیہ نے کہا کہ یہ صواب نہیں کیونکہ میں ابہام نہیں ہے اور تمھو جہم کہتا ہو کہ یہ وہم ہے کیونکہ تمام ہونے میں تمامیت باعتبار تکمیل افادہ وغیرہ امور کے ہو سکتی ہو پس صدق وعدل سے مراد ہونا تمیز کر دیا کو اشی کے اسکو حال کا یا مفعول لہ کا اور بیان کیا قنادہ نے کہا کہ صدق ان کلمات میں جن وعدہ و وعید کو وعدل ان کلمات میں جن حکم ہو اور بعض کہا کہ ہر وعدہ و وعید و احکام صحت وعدل سے ہیں نیز وعدہ و وعید و احکام و اگلی آیتوں کے اخبار اور آئندہ قیامت کے ہونے والے امور کے اخبار وغیرہ جملہ امور جنکی خبر قرآن مجید میں ہے صحت وعدل میں دریا ولی ہو باعتبار مفہوم کے فافهم قولہ لا یبدل لکلماتہ میں محمد بن کتب مروی ہے کہ جو کچھ امر دنیا و آخرت میں فرمایا کسی میں تبدیل نہیں ہو اس میں دلیل ہے کہ جو درختی مواد جنتی نہیں ہو سکتا اور جو جنتی مواد کدود و درختی نہیں ہو سکتا اور یہی متواتر اخبار صحیح و آیات کریمہ سے ثابت اور یہی اہل سنت کا اعتقاد و ناخلفہ فی الہامس و مت کلمۃ ربک الایہ و تعالیٰ نے اپنے سابق کلمات قدیم سے خبر دی جو کلام نفسی ہیں جن میں خود بخود در ذات خود کلام فرمایا پس جو اہل معرفت توحید بندوں کے حق میں قبل اُنکے وجود کے اور قبل اُنکی نماز روزہ وغیرہ نیک اعمال کرنے کے بدن کی حالت سے قبل اُنکے وجود کے اُنکے حق میں محض فضل و کرم سے انعام و اکرام مقد فرمایا ہو پس تبدیل کسی فعل و حرکت نہیں ہو سکتی ہو اور جو اسکی مشیت ہر وہ عین صدق وعدل ہے پس اہل توحید و عرفان کے حق میں حق قبول اسکی مشیت و احسان و فضل ہو اور تعالیٰ قادر مختار ہو جو چاہے کہ کسی بندہ کو جزا یا جزا مخلوق ہو کہ وہ مارنے کی مجال نہیں ہو اور تمام ہذا کلمات کا یہ بھی ہے کہ لطف عنایت سے بدون بندہ کی طرف سے کسی غلطی کے انکو انعام و اکرام سے قائل اسرار کیا اور جو وعدہ فرمایا وہ ضرور واقع ہو ہوا لا الہ الا اللہ و قوا لا یبدل لکلماتہ سے واضح ہے کہ

اہل عنایت پر جو سابقہ رحمت ہو اسکو کوئی تبدیلی نہیں کر سکتا اور ہر امتحان انکو مرد و نہیں کر سکتے جیسے مرد و کو ظاہری افعال مقبول نہیں کر سکتے ہیں بعض نے قولہ صدقہ لای تفسیر میں کہا کہ صدقہ ہر مومن کے لئے کہ انکو جو یا سب فضل ہو اور عدل ہو کا قرون پر کہ میزان عدل میں ہلاک ہوے اور پورے نثر ہے

وَإِنْ تَطْلُعْ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يَصْلُوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ طَائِفَاتٌ يُتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ○

اور اگر تو کہانے اکثر لوگوں کا جو دنیا میں ہیں جھکو بکا دین اللہ کی راہ سے سب ہی چلتے ہیں خیال پر اور سب اکل دوڑاتے ہیں
 إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ○ فَكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنَّ كُنتُمْ يَٰ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْثَلًا ذِكْرًا سَمِعَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ
 اس کے حکم پر یقین ہو اور کیا سبب کہ تم نہ کھاؤ اُمین سے جن پر نام لیا اللہ کا اور وہ کھیل چکا جو کچھ تم پر حرام کیا ہو مگر جو تنہا چار ہو

إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْيَصَابُونَ يَٰ هُوَ أَتَاهُمْ بِعِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ○

اکل کرتے اور بہت لوگ بھکاتے ہیں اپنے خیال پر بغیر تحقیق میرا رب ہی خوب جانتا ہو جو کچھ سے بڑھتے ہیں

وَإِنْ تَطْلُعْ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يَصْلُوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ طَائِفَاتٌ يُتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ○
 کہ ہر ایسے کہ والوں میں سے اکثر لوگوں کے اور وہ اس وقت کفار تھے اگر تو انعامت کہ لگاتو یضربون عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ جھکو دین الہی سے
 جھکا دینگے یعنی الہی بائیں دھم و شیطان کی بتلا دینگے جھکے ماننے سے غضب الہی ہوتا ہو اور اللہ تعالیٰ مقہور کر کے اسکو ہمایت سے محروم کر دیتا ہو
 اور پیشتر مقررہ دفعہ میں بلکہ امت کو تعلیم ہو کہ اہل کہ ایک ہمارے باتوں پر دین اور حق سے تجا د نہ کریں إِنَّ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ مردار کے
 بارہ میں کہ کے کفار نے جھگڑا کیا اور کہا کہ جو اللہ تعالیٰ نے مار ڈالا وہ بہ نسبت لوگوں کے مارے ہوئے جانور کے بدرجہ اولیٰ کھانا چاہا
 تو فرمایا اگر ان تیتبعون الا الظن - یعنی تیرے ساتھ مجاہدہ کرنے میں یہ لوگ نہیں پیروی کرتے اگر اپنے دھم گمان کی جگہ کچھ اصل نہیں اولیٰ سے ہی
 بتوں کے بارہ میں انکو حق عبادت خیال کرتے ہیں اور انداز کے إِنَّ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ خرص واصل اندازہ کرنے کو کہتے ہیں تحقیقی
 بات معلوم ہو چکے وقت کے پھل اندازہ کرنے کو خرص کہتے ہیں پس حالی آنکہ حالت اُنکی یہ کہ تحقیقی بات کو نہیں مانتے اور اپنے انداز و تخمین پر
 چلتے ہیں جہاں خرص جائز نہیں کہیں خالص اپنی خرس کو کثرت کے لئے جو جھوٹا ہو اندازہ فرماتے کہ کذب سے تفسیر کیا جیسا کہ بعض مفسرین سے
 مروی ہے یعنی نہیں یہ لوگ مگر آنکہ جھوٹ بولتے ہیں - إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَصْلُوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ واضح ہو کہ اعلم عیضہ - تفصیل ہو اور وہ
 اس تم تفصیل کو نصب نہیں دیتا لہذا اس سے منصوص نہیں ہو سکتا تو بعض نے کہا کہ من مقدربا ہو اور بعض نے کہا کہ منصوص نہیں ہو سکتا بلکہ
 اس تم تفصیل آیا ہو اور منصوص اللہ نے کہا کہ اعلم یعنی عالم ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ کی راہ سے گمراہ مرسفہ واسے کو سوا سے اس کے کوئی نہیں جانتا ہو
 دینی عالم ہو اور بعض نے کہا کہ اس تم تفصیل ہی کثرت ظاہر کو نصب دیتا ہو اور بھیا دی دہنہ نہ کہ منصوص بل منصوص جبر علم ولایت کرا ہو اور
 نیز کہا کہ اعلم یعنی تفصیل اس معنی میں کہ اولیٰ سے کا علم محیط و کثیر ہو ان جو کہ جھٹے علم کا متعلق ہونا ممکن ہو اور نیز انداز ہو اور نیز علم الہی
 بازا است و نہ بالغیر حاصل آنکہ تیرا پرور کا خوب جانتا ہو ہر ایسے شخص کو جو اس کے دین سے گمراہ ہو وہاں اعلم یا لہذا یمن اور وہی خوب جانتا ہو
 دینیت و طاعت پر چلتے والوں کو پس دونوں میں سے ہر ایک کو اس کا بدلہ انواب یا عذاب دینا دیکھا اجماعاً ذکر اسم اللہ علیہ اسی پر عمل ہے

سو حکایا کر دیکھیں جسے جبرائیل تعالیٰ کا نام ذکر کیا گیا ہو حلال جانو ورنہ میں سے یعنی جو اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح کیا گیا ہو فانی ہو گا۔
 جواب شرط مقدمہ ہو۔ لکھا قال الرحمن شری اعطفت برخذ وفت ہو لکھا قال الواحدی ان کثرت پایتہ مؤمنین یہ شرط نہیں ہے بلکہ مومنوں کو
 شریعہ الہی پر چلنے کے لیے آمادہ کیا ہو پس یہ خطاب ہو مسلمانوں کو اور بعض نے مشرکوں کی طرف خطاب قرار دیا یعنی انکو جو کچھ اللہ تعالیٰ نے
 حلال کیا اسکو حلال جانو اور جو حرام کیا حرام جانو اور اسی پر عمل کرو اور مردار وغیرہ کو چھوڑ دو لیکن اول اجماع ہو مالکہ الاکابر کا کہ اسکا ذکر نہیں
 اللہ علیہ استغفار اتکا ہی ہو یعنی کون مانے ہو تو اس سے کہ نہ کھاؤ اس ذبیحہ کو جسے جبرائیل تعالیٰ کا نام مذکور ہوا بعد از انکہ اسکو کھانے کی
 اجازت دیدی و قد فصل لکم ما حکم علیکم ابن کثیر ابو عمراء ابن عامر نے فصل بصدقہ بجمول پڑھا اور باتوں نے بصدقہ معروف
 پڑھا جنص نے حرم برناو فاعل یعنی بصدقہ سرور پڑھا اور باتوں نے بصدقہ بجمول پڑھا ہو یعنی حال یہ کہ تفصیل کیا تمہارے واسطے
 جو غیر حرام ہو ہر قال المفسر یعنی تو کہ حرمت علیکم المیتۃ الا یہ فی مخرجات طعام مفصل بیان کر دیتے ہیں الا ما اضطررتم الیہ سو اسے
 اسکے جسکی طرف تم مضطر ہو ان مخرجات سے تو اس حال اضطرار میں وہ بھی حلال ہو۔ المعنی کوئی مانع نہیں تھو کہ کھانے سے چیز سے جبرائیل تعالیٰ
 کا نام مذکور ہوا اور حال یہ کہ جب کھا نا حرام ہو وہ تھو مفصل بتلا دیسے اور بنام الہی ذبیحہ ان مخرجات میں سے نہیں ہو واضح ہو کہ استثناء منقطع ہو
 جیسا کہ تقنا لانی نے کہا اور اعراب القرآن ابو البقاوین ہو کہ ازراہ معنی استثناء متصل ہو کیونکہ لکھا اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح کیے ہوئے کے
 کھانے کو ترک کرنے پر توجہ کی اور یہ مضمین ہو مطلقا اباحت پر حامل تھو جس سے استثناء ہو ایمین بعض نے کلام کیا کہ اس صورت میں ظرف
 عام مقدم سے استثناء ہو تو مفرغ ہو متصل ہو اور پھر واضح ہو کہ اس مقام میں اشکال ہو جو نام بازی نے تفسیر کبیر میں وارد کیا باس طرح کہ یہ سورہ
 انعام تو مکتیہ ہو پس نزول اسکا سورہ مائدہ مدینہ سے پہلے ہوا خصوص جب کہ سورہ مائدہ کی کثرت آیا ہو کہ وہ قرآن کی سورتوں میں سے تھو
 آخر نازل ہوئی ہو اور قولہ حرمت علیکم المیتۃ الا یہ اسی سورہ مائدہ میں ہے پس بیان ہو تو کہ وہ فصل لکم ما حرم علیکم سے حوالہ دیا یا اس آیت پر جو چھپے
 نازل ہوئی کیونکہ صادق ہو گا کیونکہ جبرائیل علیہ السلام کا مقدم ہونا لازم ہو پھر نام بازی نے جواب دیا کہ جس آیت پر حوالہ ہو وہ قولہ قل لا اجد فی اودی
 الی مخرجات الا یہ جو چھپے ہو کر ہو۔ اور دیگر علما و مفسرین نے یہ جواب دیا کہ علم الہی ہر موجود ہونے والے سب کو محیط ہو اور علم الہی میں موجود
 تھا کہ ترتیب قرآن مجید میں جو محفوظ بحفظ الہی ہو سورہ انعام پر سورہ مائدہ مقدم ہوگی اگرچہ نزول میں مقدم ہو و سہ پس باین معنی یہ حوالہ بہت بیکار
 مفسر حرم کتاب ہو کہ بنا برین ثابت ہو کہ ترتیب قرآن مجید بتوفیق الہی عزوجل ہو اور کیونکہ میں کہ اذ تعالیٰ عزوجل نے مخرج اس کتاب مجید کی حفاظت
 کا وعدہ فرمایا ہو۔ فانہم و ان کفیدا بقضائہن یا اھوا ھو یضرب علیہ یضربون میں و قرآنہ میں شیخ یا از باب ثلثی مجرور اور ضم یا از باب
 افعال۔ اور مردان سے شریکین عسین جید کہ سعید بن جبرج وغیرہ سے مروی ہو المعنی البتہ بہت سے یعنی مشرکین گمراہ ہوئے یا گمراہ کرتے
 ہیں اپنی خواہش انسانی سے بدو کہ کسی علم کے جبر وہ اعتماد کرتے ہوں ان ربک ھو اعلم کیا المتعبدون اعتقاد الہی تھا و زکریا میں
 تیرا پروردگار جانتا ہو ان لوگوں کو جو تیرا ذکر کرتے ہیں حلال سے حرام کی طرف یعنی گناہ کرتے ہیں پس انکو سزا دیگا ف فی العر الس
 قولہ تعالیٰ وان کثیر الیضلون باہم اہم اسی میں وہ لوگ بھی شامل ہیں جو ضلالت و بدعت کی طرف بلائے ہیں پھر جب وہ لوگ اپنی نصیحت
 ہونے کو دیکھتے ہیں تو چاہتے ہیں کہ سچے اہل ارادت بھی انھیں کے مثل ہو جا دیں پس شہوتوں کا راستہ انکو بتاتے ہیں اور اسکی خبیان بیان کرتے
 ہیں چنانچہ اذ تعالیٰ نے ایسے لوگوں کو بیان فرمایا بقولہ اضلوا کثیرا و ضلوا عن سبیل الہی۔ اور یہاں سوچو کہ یہ لوگ اذ تعالیٰ نے
 عزوجل کی معرفت سے جاہل ہیں اور اسکے علم سے جو تمام موجود ظاہر و باطن کی مابیت و حقیقت کو شامل ہو غافل ہیں شیخ قرشی رح نے

کہ اس بات میں اتفاق ہو کہ ما موصولہ سے جانور مراد ہیں اور جانورین سے بھی وہ جانور جنکا کھانا حلال ہو پس اگر اسپر اللہ تعالیٰ کا نام نہیں ذکر کیا گیا تو مست کھاؤ پھر ذکر نہ کیے جانے کی کوئی صورت نہیں ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ خود اپنی موت سے مرگیا ذبح نہیں کیا گیا اور اگر ذبح کیا گیا تو غیر خدا کے نام پر ذبح کیا گیا پس اسپر اللہ تعالیٰ کا نام نہ کر نہوا۔ اور اگر اللہ تعالیٰ کے واسطے ذبح کیا مگر غیر اسمیہ یعنی بسم اللہ نہ پڑھی یا بھول گیا۔ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ یہ آیت دربارہ مردار جانور دن کے اور جو اسکے معنی میں مانند منقحہ وغیرہ کے ہیں وارد ہوئی ہو عطار نے کہا کہ ذبايح کی تخریم میں ہو کہ شریکین اپنے بتوں کے نام پر ذبح کیا کرتے تھے مفسر سبوحی نے آیت کو اسی پر محمول کیا یعنی یہ آیت مخصوص ہے ایسے جانور دن کے جن میں ہو خود بخود مر گئے ہوں یا کسی بت وغیرہ کے نام پر ذبح ہوئے ہوں اور یوں کہا اگر ایسا ہووے تو جانور کوئی مسلمان ذبح کرے اگرچہ خدا اسپر تسمیہ نہ کیے وہ بنا بر قول شافعی کے حلال ہوتا ہو مگر حرم کتنا ہو کہ طریقہ ذبح خلفت کا جس سے تسمیہ کی تخصیص ثابت کیجاوے عیسیت کیونکہ نہ شافعی میں اگر اجتہاد سے کوئی بات قرار پائی وہ مخصوص نہیں ہو سکتی بلکہ دلیل شرعی لانی چاہیئے ابو حنیفہ کے نزدیک مسلمان نے اگر غیر اسمیہ پھوڑا یا تو ذبح حلال نہیں بلکہ مردار ہو گیا اور تفصیل یہ کہ علماء حرم اللہ کے اس مسئلہ میں قول میں بعد از انکہ سب کا اجماع ہو گیا کہ جو حلال جانور دن سے خود بخود مر گیا وہ مردار قطعاً حرام ہے اور کلام ذبح میں پس اگر ذبح ایسا ہو کہ اسپر اللہ تعالیٰ کے سوا کسی غیر کا نام ذکر کیا تو بالاجمل حرام ہے اور اگر کسی کا نام ذکر نہیں کیا تو ایک جماعت علماء کا قول ہے کہ ذبح ایسا ہو کہ اسپر اللہ تعالیٰ کا نام نہیں ذکر کیا گیا یعنی کوئی نام نہیں لیا گیا تو وہ مردار حرام ہے خواہ خدا اللہ تعالیٰ کا نام نہ لیا ہو یا سو سے نہ لیا ہو اور یہی نافع مولیٰ ابن عمرؓ اور ابن عمر رضی اللہ عنہ دعا الشعی ومحمد بن سیرین رحمہم اللہ سے مروی ہے اور ایک روایت از امام مالک - اور قوی روایت از امام احمدی اور یہی ابو ثور و داؤد ظاہری نے اختیار کیا اور یہی اختیار ابو القسوح محمد بن محمد الطائی الشافعی کا ہے اور دلیل اسکی یہی ظاہر آیت اور قولہ ذکاوا اسکن علیکم واذکروا اسم اللہ علیہ الآت - اور بیان قولہ فی ذلک و انفسق سے اور انکید ہو گئی اور نیز احادیث صحیحین وغیرہ میں حکم تسمیہ مذکور ہے نہ حجت ہیں اور وہ بہت ہیں اور حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ کچھ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ لوگ ہمارے پاس گوشت لاتے ہیں کہ ان میں معلوم ہوتا کہ اسپر بسم اللہ تعالیٰ ذکر کیا گیا ہو یا نہیں - تو فرمایا کہ اسپر اللہ تعالیٰ کا نام ذکر کرو اور کھاؤ حضرت عائشہؓ نے کہا کہ ان لوگوں کو کہہ دو کہ اگرچہ چھوڑ دے تو سب سے تھوڑا ذائقہ رکھنا تھا۔ (رواہ البخاری)

قال الحافظ العیاض اس سے دلالت اسطرح ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے سبھی لیا تھا کہ تسمیہ کہنا ایک امر بلا ہدیٰ ہے اور خوف کیا کہ شاید ذبح کرنے والوں نے بسبب اسکے کہ مسلمان ہوئے تھوڑے سے دن جو سے ہیں تسمیہ پھوڑا یا ہو پس حضرت صلح نے کھانے کے وقت تسمیہ کہنے کا احتیاطاً حکم دیدیا تاکہ اگر کسی کوئی ہو تو اس سے عرض کے اندر جو جاوے اور مسلمانوں کے احکام کو نیک گمان پر جاری رکھنے کا حکم دیا واللہ اعلم۔ اور ایک جماعت نے کہا کہ اسلام شرط ہے تسمیہ کچھ شرط نہیں ہے بلکہ تسمیہ پس اگر عہدا یا بھولے سے پھوڑا دی تو کچھ مضرت نہیں ہو اور یہ امام شافعیؒ و تھوڑا صاحب شافعی کا مذہب ہے اور یہ حضرت ابن عباسؓ و ابو ہریرہؓ و عطار بن ابی سلجؓ سے مروی ہے واللہ اعلم۔ اور شافعی رحمہ اللہ نے قولہ و انفسق کو محمول کیا اس امر پر کہ وہ غیر اللہ تعالیٰ کے واسطے اس طرح ذبح ہوا ہو کہ اسپر نام کسی ذکر نہوا ہو یا نہ ہو بلکہ قولہ تسمیہ او فسقا اہل انہ اللہ الایۃ پس فسق سے مراد وہ مذہب ہے جو اسپر غیر اللہ تعالیٰ ہے شیخ ابن خثیرؒ نے اسکو قوی کہا اور ذکر کیا کہ ابن جریرؒ نے عطا سے نقل کیا کہ آیت میں ماقت ہوں ذبايح کے کھانے سے جو تسمیہ نہیں بتوں کے نام پر ذبح کرتے تھے اور ماقت ہوں جس کے ذبايح سے مشرک کہتا ہو کہ بیان سے ظاہر ہوا کہ حجت تخصیص آیت کی بنا پر مذہب شافعی کے یہ ہو جو مذکور ہوئی اور مفسر سبوحی رحمہ اللہ کو خود یہ حجت معلوم تھی چنانچہ مقدمہ اتفاق میں بوالہ تفسیر کہ فرما رہی اسکی

تقویت اس طرح ذکر کی کہ تولد و انہ لفسق میں وادھالیہ ہوا یا لانا کا واسطہ ذکر اسم اللہ علیہ حال کو نہ فقہا۔ اور وہ فسق نہو گاجب تک کہ
 اسپر لال غیر اللہ تعالیٰ نہ ہو پیل قولہ اذ فتق اہل غیر اللہ الیۃ پھر خزانہ نے دعویٰ کیا کہ یہی چین ہے یعنی وادھالیہ ہی ہو سکتا ہے
 اور عطفہ نہیں ہو سکتا اور نہ عطفہ جملہ اسمیہ خبریہ کا جملہ فعلیہ طلبیہ پر لازم آوگا اور یہ ممنوع ہے **قال الکثیر** ہم خزانہ نے امام شافعی کے
 استدلال پر گفتار نہ کیا اور خود ایک طواریک لاجبیا کہ مذکور ہوا لیکن یہ بھی کہ نہیں ہو چنانچہ شیخ حافظ العادنی اسکو رد کر دیا اس طرح کہ قولہ
 تعالیٰ وان الشیاطین لیوینن انہ سے خزانہ کے اور خود نقص وارد ہوتا ہو کیونکہ یہ وادخواہ خواہ عطفہ میں جس واد کے
 حالیہ ہو سنے کا دعویٰ ہو اگر صحیح ہو تو اس جملہ کا عطف جملہ اقبل پر متعلق ہوگا پس اگر جملہ طلبیہ عطف کیا جاوے تو جو اسے امتناع وارد کیا ہے
 وہ خود اسپر وارد ہوتا ہے اور اگر واد کو حالیہ نہ لیں تو کچھ اُسے دعویٰ کیا ہو وہ سرے سے باطل ہو گیا و اللہ اعلم اور صلی اللہ علیہ وسلم
 سے جو مرفوع روایت ہے کہ مسلمان کا ذبیحہ حلال ہے خواہ نام انہی ذکر کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ تو یہ مرسل ہے اور شافعیہ کے نزدیک مرسل مالک و زہری
 کے سوا اُسے حجت نہیں مگر ان کے مذہب ابن عباس بھی مروی ہے جو اسکا مقوی ہوا و خفیہ اس میں تاویل کر سینگے۔ اور یہی نے حدیث عائشہ
 مذکورہ بالا سے حجت پکڑی کہ تسمیہ شرط ہوتا تو آپ نہ فرماتے کہ تم تسمیہ کیا کرو۔ مگر پوشیدہ نہیں کہ یہ حجت ضعیف ہے واسطے کہ مسلمان ذبح کر کے
 لانے والے پر گمان ترک تسمیہ کا خلاف ظاہر حال تھا لہذا احتیاطاً ایسا کہا جیسا کہ اشارہ اور مذکور ہو چکا۔ فافہم واللہ اعلم اور ایک
 بری جماعت علماء نے کہا کہ اگر تسمیہ کہنا بھول گیا تو مضرت نہیں اور اگر غما چھوڑ دی تو ذبیحہ حلال نہوگا اور یہی حضرت علی ابن عباس رضی اللہ
 عنہما و سعید بن المسیب و عطاء و طاؤس و حسن بصری و ابوالکاکب و عبد الرحمن بن ابی لیلی۔ و جعفر بن محمد و ربعیہ بن عبد الرحمن سے حکایت کیا گیا
 پس روایات ابن عباس اس امر پر محمول ہوتی کہ تسمیہ ذکر کیا حالت یا وہین اور نہ ذکر کیا حالت فراموشی میں تاکہ ابن عباس کے قول
 میں اختلاف لازم نہ آوے اور یہی مشہور مذہب امام مالک و احمد بن حنبل کا اور یہی قول امام ابو حنیفہ و اُن کے اصحاب اور اسحاق بن
 راہویہ کا ہے۔ **قال الحافظ ابن الکثیر** اور امام ابو الحسن مرغینانی نے ہر یمن نقل کیا کہ شافعی سے پہلے علماء کا اجماع تھا کہ جو کوئی
 غما تسمیہ چھوڑے اُسکا ذبیحہ حرام ہو اس واسطے ابو یوسف و مالک نے کہا کہ اگر غما تسمیہ چھوڑے ہو سے ذبیحہ کے بیع جائز ہو
 پر کوئی قاضی و حاکم حکم دیدے تو اُسکا حکم نافذ نہوگا کیونکہ محل مختلف فیہ قابل اعتبار نہیں بلکہ اجماع معتبر **قال الحافظ** لیکن
 مرغینانی کا یہ قول غریب ہے اور ہم پہلے لکھ چکے کہ شافعی سے اگلے سنہ ہی خلافت کیا ہو واللہ اعلم مگر ہم کہتا ہوں کہ اگلے سنہ جو خلافت مذکور
 ہوا وہ بدون اُن کے کلام کے ترسوا سے قول ابن عباس کے ہے پھر جب ابن عباس رضی اللہ عنہما سے متروک التسمیہ کے حرام ہونیکا مذہب نقل کیا گیا
 تو تناقض کر دینا خلافت اصل پر پس دو قول ابن عباس کے بتا دیں دونوں موافق ہیں تو خلافت ابن عباس باقی نہیں رہا اور علی و دیگر علماء
 کے قول میں ہی گمان ہے باجملہ فقط نام ذکر کرنا مشبہت خلافت نہیں ہے۔ پھر ابن جریر رحمہ اللہ سے نقل کیا کہ جس شخص نے بھول کر تسمیہ
 چھوڑنے والے مسلمان کا ذبیحہ حرام کیا وہ اجماع حجت سے خارج ہے اور **الحافظ ابن الکثیر** نے بن کلام طویل کے بیان کیا کہ
 ابن جریر کے نزدیک ایک دو علماء کے خلاف سے اجماع میں خلل نہیں آتا وہ اسکا اجماع ہی کہتے ہیں پھر اس مذہب کی تقویت میں پیش کیا
 آیت سکر یہ ربنا لا توخذنا ان نسیبنا و ان خطانا الاۃ۔ اور نیز وہ حدیث مشہور ہے کہ حضرت صلعم نے اپنی امت سے خطا و اکراہ و نسیان
 مرفوع ہونے کو فرمایا ہوں لیکن خفیہ کے نزدیک جو امور شرعی ایسے ہیں کہ جد و ہزل سبب طرح سے انکا حکم لازم ہوتا ہو مثل طلاق
 و عتاق وغیرہ کے انہیں خطا و نسیان وغیرہ کا غیر مؤثر ہونا منہر نہیں بلکہ انکا مرفوع ہوگا پس شاید کہ مقام ذبیحہ میں اسکا اعتبار ہو

باجملہ صحیح تو یہی کہ انہی علم پر حجام و عامہ اہل علم کے نزدیک یہ آیت حکم پر اس میں سے کچھ منسوخ نہیں ہوا اور جن بصری و عکرمہ سے اس میں جو
سے روایت کیا کہ اس سے طعام اہل کتاب مستثنی ہوا اور ابن ابی حاتم نے قول سے روایت کی کہ او تعالیٰ نے اسکو منسوخ کر کے فرمایا
ایوم احلکم الطیبات و طعام الذین اوتوا الکتاب الا یہیہم اور یہیہم اہل کتاب میں سے کچھ منسوخ کر کے فرمایا
کچھ تعارض نہیں اور یہی صواب ہے **بقول اسی افظہ** یہ قول ابن جریر کا صحیح ہے اور سلفین سے جسے نسخ کا لفظ کہا ہوا اسکی مراد تخصیص ہے
واللہ اعلم باجماع معنی قولہ ولا تاکلوا مما لم یذکر اسم اللہ علیہ کے یہ کہ مست کھاؤ اس چیز میں سے جس پر نہیں ذکر ہوا نام اللہ تعالیٰ کا
و انما ذلکم فی ان الاکل منہ مخرج عام کل اور کھا نا ایسی چیز میں سے البتہ باہر ہونا اس چیز سے جو حلال ہو ذائق الشیطان
آیو حنون الی اولیہم ای یوسوسون الی الکفار اور شیاطین جو شیطان جیم کے ذریعہ ہیں وہ مع شیطان کے اپنے اولیاء کو
پہننے کا فردن کو دوسوہ دلائے ہیں علیٰ ہذا شیطان سے مراد حقیقی شیطان ہیں بعض نے کہا کہ وہ ہم ہیں لیکن مرستے نہیں ہیں بکلام جن
کے کہ ان میں ایمان بھی ہیں کافر بھی ہیں باجماع شیاطین حقیقی مراد ہیں اور وحی سے دوسوہ مراد ہے اور دوسوہ انکا اگر طعام ہو
لیکن کافرون کی خصوصیت اسوجہ سے ہے کہ اہل ایمان انکے دوسوہ کو قبول نہیں کرتے اور رد کر دیتے ہیں بخلاف کافرون کے کہ وہ
قبول کر لیتے ہیں اور انہیں پر غریب قابو پاتے ہیں اور ابن ابی حاتم وغیرہ نے ابن عمر و ابن عباس و عکرمہ سے قصہ مختار بن ابی ہاشم ثقفی
میں روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے کہا کہ ابن عباس سے کہا کہ مختار بن ابی عبدیہ کو زعم ہے کہ آج کی رات مجھے وحی ہوئی تو ابن عباس نے کہا کہ
ابن عباس تو اس شخص سے متنبہ ہو کہ ابن عباس کہتے ہیں کہ وہ پہاڑ تو ابن عباس نے فرمایا کہ وحی دو طرح کی ہے ایک وحی الہی ہے
وہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور دوسری وحی شیطان بجا نیل ہے اور ایسا کہ پھر پڑھا تو کہ وان شیاطین لیوحن الی اولیائہم یعنی شیطان
اپنے دوستوں کو گمراہی کی باتیں اتھا کرتے ہیں اور بعض نے فرمایا کہ شیاطین سے آدمیوں کے شیطان مراد ہیں اور وحی ایک تہذیب ہے بلکہ پھر
یعنی ان شیاطین الانس لیلون الی اولیائہم اور ظاہر آنکہ دونوں کو شامل ہے ایک کو حقیقت اور دوسرے کو حکما تاکہ صحیح ہو حقیقتہ و المجاز لازم تھا
حال آنکہ شیاطین اپنے ساتھ موالات رکھتے والو کو اتھا کرتے ہیں لیکن انکے مالک اولیاء شیاطین مراد رکھا ہے میں تمھاری مخالفت کو نہ مانتا ہوں اور
تم سے جھگڑاؤ ان آدمیوں کے کہ تمھارے شرکوں اور اگر تم نے اس بار سے میں انکی پیروی کی تو تم مشرک ہو۔ زجاج نے کہا کہ اس میں دلیل ہے
رہنے اور تعالیٰ نے کرام کی ہوئی چیز دن میں سے کسی چیز کو حلال بنا یا حلال کی ہوئی چیز دن میں سے کسی چیز کو حرام بنا یا حرام کا مشہور
شرک ہو کہ اس سے اللہ تعالیٰ نے کیا اسے غیر کو اپنا حاکم بنایا عن ابن عباس جب نازل ہوا تو لا تکلوا مما لم یذکر اسم اللہ علیہ الا یہیہم
فان اولیہم نے قریش کو کہا ابھیہا کہ تم کو قائل کر دے جو باور تم اپنے اہل سے پھری سے ذبح کر دے حلال ہے اور اللہ تعالیٰ نے
رسول کی تبارک سے قتل کیا اپنے مردار وہ حرام ہے تو نازل ہوا تو ان شیاطین ایوحن الی اولیائہم لیلون لکم الا یہیہم شیاطین فانیس
کے اپنے اولیاء قریش کو وحی کرتے ہیں رواہ الطبرانی و عن ابن عباس فی قولہ وان شیاطین لیوحن یعنی کہتے ہیں کہ جو اللہ تعالیٰ نے
ذبح کیا وہ نہ کھاؤ اور جو تم نے ذبح کیا وہ کھاؤ ان تو نازل ہوا تو لا تکلوا مما لم یذکر اسم اللہ علیہ الا یہیہم رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ و ابن
ابی حاتم و اسناد صحیح رواہ ابن جریر بن طریق عن ابن عمر نے قصہ مختار بن ابی ہاشم ثقفی سے روایت کیا اور سند صحیح و دیگر عامہ میں
نے مشرکوں کا اعتراض مسلمانوں پر کر کے جیسا کہ فاس والون کا قریش کو بکا نافرمان ہوا ہے مشرک کہتا ہے کہ ایسے ہی مشرکین و مسلمانوں کا
جھگڑا دنیا کے حق میں جو غلبہ فکر داندہ ہدیٰ بن ہاشم الی عراط مستقیم فی العر النسل تو ان اقلے وان شیاطین لیوحن الی اولیائہم

[illegible]

حق میں اور ابھل کے حق میں نازل ہوئی سکرتہ سے مروی ہے کہ عمار بن یاسر اور ابوبہل کے حق میں نازل ہوئی اور مقاتل نے کہا کہ حضرت سید عالم محمد مصطفیٰ صلعم کے حق میں اور ابوبہل ملعون کے حق میں ہر شیخ ابن کثیر نے کہا کہ بعضوں نے زعم کیا کہ نزل اسکا دو شخص معین کے حق میں ہر چنانچہ جسکو زندہ کر کے نور دیا وہ عمر بن الخطاب بن یعامر بن یاسر بن اور جو ظلمات میں پڑا ہوا اس سے نکلا نہیں وہ ابوبہل ملعون ہے۔ پھر کہا کہ صحیح یہ ہے کہ آیت عام ہر مومن و کافر داخل ہے یعنی کوئی مومن ہو کسی کافر کے مساوی نہیں اور اصل آنکہ مومن و کافر میں ازراہ آخرت کے کچھ مساوات نہیں ہے اور اسی کو اکثر مفسرین نے صحیح کہا ہے قال المرحوم اگر نزل اسکا دو شخص معین کے حق میں ثابت ہو تو بھی اعتبار اس کے عموم معنی کا ہے جس سے ثابت ہے کہ مومن و کافر یکساں نہیں گنڈا لک اسے کم از کم للمؤمنین الایمان کذلک زیت لیکفیرین مائے کذا یعلمون من الکفر والمعاصی یعنی جیسے مومنوں کی نظر میں ایمان و طاعت خدا و رسول فرین کی گئی ہے ایسی ہی فرین کیے گئے کافروں کے لیے جو وہ کرتے ہیں کفر و فرائیان و گناہ اس آیت سے ثابت ہوا کہ ہر عمل کرنے والے پر تقدیر جاری ہے اور حدیث صحیح میں ثابت ہے کہ ہر ایک پر وہ آسان ہے جس کے واسطے وہ پیدا کیا گیا ہو و کذلک جعلنا یسے جیسے ہننے کہ والوں میں سے فاسق انہیں سے بڑے بڑوں کو کر دیا ایسے ہی کر دیا ہم فی کل قرینۃ آکبر منہا ہر قرین کا بزرگتر اس کے کمالین میں کہا کہ اکابر مجربا و نون مفعول جلنا کے ہیں اور اول پر دوم کو مقدم کیا گیا قال الواحدی اسی مجربا اکابر اور اکابر اس واسطے مجرم و فاسق ہوئے کہ انہیں وسعت و قوت ہونے سے مکر و کفر کی طرف زیادہ داعی ہیں۔ مروی ہے کہ ولید بن المغیرہ نے کہا کہ اگر فوت سے ہوتی تو یوں ہوتا کیونکہ مجربین بزرگی دال زیادہ ہے اور یہ شخص بڑا سرکش تیرا تھا لیکن گروا فیہا یعنی تاکہ ایمان لانے سے لوگوں کو۔ وکنے میں اس قرین میں مکرین قرینہ گاؤں و شہر و آبادی کے معنی میں آتا ہے۔ اور ابو عبیدہ نے کہا کہ مکر یعنی فریب دہو کا وغیرہ و جیلہ و فجر بعض نے زیادہ کیا اور غیبت چلی چھوٹی نہیں و باطل کا رواج دینا قال الخ فظا مراد مکر سے یہاں مکر ہی کی طرف باطل اقوال و افعال سے بلانا۔ ابن ابی حاتم نے بعض علماء سے روایت کی کہ قرآن میں جہان مکر کا لفظ ہے وہ عمل ہے حاصل آنکہ ہننے کہ کے فاسقوں کے اندر سابق دستوں میں بھی ہر قرینہ کے مدد لوگوں کو فاسق بنایا تاکہ مکر کو پورا کریں و مائیکون الا یا نفسیم حالانکہ اپنی ہی جان کے ساتھ مکر کرتے ہیں کیونکہ دال اسکا انہیں کی جانوں پر ہے پس وہ اپنی ہی جانوں پر مکر کرتے ہیں و مائیکون ذلک۔ اور اس سے انکو شو نہیں ہوتا۔ اس میں تاکید الیخ ہے یعنی یہ بات اگرچہ ایسی ظاہر ہے کہ جو اس دشو سے دریافت کرنے کی ہے مگر اسکو بھی نہیں سمجھتے ف فی العرسل قولہ تعالیٰ اوس کان میتا الا یہ یعنی جو مردہ تھا عدم میں تھے اسکو نور قدم سے زندہ کیا نیز جو مجاہدات سے مردہ تھا اسکو روح مجاہد سے زندہ کیا نیز جو شہوات نفس میں مردہ تھا اسکو صفات قلب سے زندہ کیا۔ نیز جو مردہ تھا سوجہ سے کہ ثواب اعمال پر نظر رکھتا تھا پھر ہم نے اسکو یہ دکھلا کر کہ انجام کار راجع بجانب خالق عزوجل ہے زندہ کیا اور اس کے واسطے ایک نور دیدیا کہ جس کے ساتھ وہ لوگوں میں چلتا پھرتا ہے یعنی اسکو نور فراست دیدیا کہ اس سے لوگوں کے قلوب سے و قوت پاتا ہے اور نیز اسکو انوار غیب سے لباس دیدیا کہ لوگوں کے درمیان چراغ روشن ہو گیا کہ ہر ایک انکو ضلالت میں سے نکالتا ہے۔ اور نیز اسکی روح کو لباس مشاہدہ پہنایا اور اسکی عقل کو نور آیات دکھلایا اور قلب کو صفات و اس کے باطن کو نور ذات دکھلایا اور اس کے تمام وجود کو خلائی کے درمیان نور کر دیا کہ ہر نیک بخت جو ازل میں مقدر ہو چکا ہے اس سے راہ راست کی

ہدایت لیتا ہو **قال المشرع** حدیث صحیح میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا تمام اعضاء و اجزاء کے لئے نور کی مٹی کہ تمام وجود نور ہو جائیگی اسی پر تمام بالکل بیان بیان ہو کہ جو بندہ چونکہ اس طرح منور ہو وہ ہرگز ساری نہیں کسی کا فرق کے جو اپنی طبیعت و نفس کے اندھیرے میں اور ہو اور ہوس کی تاریک و درخ میں تجرٹا پتا پتھر تار ہو اسکو راہ حق کی طرف نشان نہیں ملتا کیونکہ ازل میں مقرر ہو کر ہمیشہ حجاب تہمین سرگردان رہ گیا یہاں سے سچے ایمان والوں کو اللہ عزوجل کی حیات میں اسکے فضل و احسان کا شکریہ ادا کرنا چاہیے اور مقبور کافروں کو دیکھ کر عبرت حاصل کرنا چاہیے **قال المشرع** ستر و غیرہ کی طرح اپنے آپ کو قادر نہ سمجھے ورنہ کافر ہو جائیگا اور ایت کریمہ میں صریح ہدایت و اضلال کی نسبت حقیقی حضرت باری تعالیٰ کی طرف ہو خصوصاً جبکہ فرمایا و کذلک جعلنا فی کل قرۃ الایۃ کیونکہ صریح یا ایجاد و خلق از حضرت باری تعالیٰ عزوجل ہو **قال المشرع** اور تعالیٰ نے ہدایت ہونا اور گمراہ ہونا اپنی عنایت ازلی اور نسبت تقدیر کی طرف مضاف فرمایا۔ مرید صادق کو نور عرفان حاصل ہونے سے پہلے میت کہا کیونکہ وہ تقصیر کرنے والوں میں تھا اگرچہ اس کے توفیق والوں میں ہو گیا کیونکہ جو اکابر اہل معرفت ہیں وہ تو ازل سے ابد تک ہمیشہ اسکے فضل و لطف سے ایک حال پر زندہ و عارف ہیں جعفر علیہ السلام سے منقول ہو کہ قولہ اومن کان میتا یعنی ہم سے مردہ تھا۔ فاجیناہ۔ اپنے ساتھ اسکو زندہ کیا۔ و جعلنا لہ نوراً یعنی اسکو پیشوا کر دیا کہ اور لوگ اس سے ہدایت پاتے ہیں۔ کن شکر فی الظلمات یعنی مانند ایسے شخص کے جو اپنی شہوت نفس و ہوا و ہوس کو دیکھتا رہے اسکو قرب درگاہ کی تائید نہیں ہوئی ہو اسکو عطا کرنے کا کہ قولہ اومن کان میتا یعنی اپنے نفس کی حیات سے اور اپنے قلب کی موت سے مردہ تھا۔ فاجیناہ یعنی اسکو اسکے نفس سے موت دیکر اور اسکے قلب کو زندہ کر کے ہمیں اسکو زندگی دی۔ اُسپر راہ توفیق آسان کر دی اور انوار قرب سے اسکی بنیادی روشن کر دی کہ وہ چاروں سو اسے غیر کی طرف نظر نہیں کرتا اور کسی اور پر التفات نہیں کرتا جو برائی نے کہا کہ او تعالیٰ نے جب کسی بندہ کو اپنے انوار سے زندہ کیا تو وہ کبھی نہیں مڑتا ہو اور جب کسی کو خوار کرنے سے مار ڈالا تو وہ کبھی زندہ نہیں ہوتا ہو جعفر علیہ السلام نے کہا کہ قولہ اومن کان میتا یعنی اپنی طاعت پر اکتفا کرنے سے مردہ تھا۔ فاجیناہ۔ اسکے واسطے نور عرفان کشادہ کیا کہ جس سے اسنے دیکھا کہ سربا تقصیر ہو اور تضرع و خدر کر کے بیطرف متوجہ ہوا کہ مجھے ہرگز کچھ بھی اسکے لائق عبادت نہیں ہو سکتی ہو بعض نے کہا کہ مردہ تھا و بار افعال سے پس ہم نے دیدار قدرت سے زندہ کیا **قال المشرع** نے کہا کہ اولیاء کو جو حکم کر زندہ کیا جیسے اجسام کو روحوں سے اٹھایا۔ سئل نے کہا کہ جہالت سے مردہ تھا اسکو علم سے زندہ کیا۔ ابن عطاء نے کہا کہ یعنی مجھے منقطع ہونے کی وجہ سے مردہ تھا پس اصل عطا کر کے زندہ کیا اور اسکو نور بھی دیا پس یہ دیا نہیں جسکو ہم نے ملعون و مردود چھوڑ دیا۔ اُسٹاؤ نے فرمایا کہ اکابر عرفان کے نزدیک ایمان یہ کہ دل زندہ ہو جاوے اللہ تعالیٰ کے ساتھ پس جو لوگ غافل ہیں جب انکو یاد الہی الہام کی گئی تو وہ مردہ تھے اب زندہ ہو گئے اسی طرح جنکو یاد ہو اگر بعد اسکے غفلت میں پڑے تو زندہ تھے اب مر گئے بالکل جو شخص کہ انوار قرب شریع اکتاب عرفان میں ہو اور اسکی روح کو بصیرت ہو تو اسکی برابر ہی کہاں ہو سکتی ہو ایسے شخص سے جو ظلمات و تاریکیوں میں اور کائنات میں میں پھنسا ہو **قال المشرع** ہم نے بیان مقام حقیقت کا ایک اشارہ منکشف ہوا وہ یوں کہ جو شخص مقام نکرۃ التوحید میں متاثر تھا جبکہ اسکو انوار کبریا و عظمت ظاہر ہوئے تھے تو ایسی میت کو روح بقاء و مشاہدہ ابدیت سے زندہ کیا کیونکہ وہ میدان نکرۃ سے بسبب انوار معرفت کے اسرار و ارواح کے پائون سے انوار بقاء کے پر فضا و سکنت کشادہ چہستان میں چلا وہ کبھی انوار جمال سے تجوہ ہو گا اور اس سے ہر مردہ دل کو زندگی ملے گی اور نفس کی طاعت پروردگار سے فتور و قصور کر گیا ہو اسکے دیار سے

مقام نہایت میں پہنچا اور اپنی شہادت میں مفتون نہ رہا۔ **قال المترجم** نکرۃ التوحید ایک مقام خاص ہے جس کا حال پہلے مذکور ہو چکا ہے۔ یعنی بعد طو مراتب صفات کے اول ظہور انوار ذات جل جلالہ میں نکتہ طاری موتی و عظمت کبریا و شخص بذات پاک سے معرفت قاصر نہیں یہ مقام نکتہ ہے اور اشارات مذکورہ مختلف مراتب عرفان پر محمول کر کے سمجھنا چاہیے۔

وَاِذَا جَاءَ ثَمْرُهَا يَذَّابُنَا اَيَّةٌ قَالُوا اَلَيْسَ لَكَ حَتَّى تَوْتِيَ مَثَلٌ مَّا اَوْتِيَ رُسُلُ اللّٰهِ مَا اللّٰهُ اَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ اَلَيْسَ يَتَّبِعُ اَلَّذِيْنَ اٰجُرُّوْا اَصْحٰبًا سَيِّئُوْنَ اللّٰهُ وَعَذَابُ سَيِّئُوْنَ اَلَّذِيْنَ اٰجُرُّوْا اَيُّكُمْ يَرْجُوْا اَنْ يَّكُوْنُوْا يٰۤاٰمِنُوْنَ

اپنے پیام اب پہنچے گی گنگا رو کو زلت اللہ کے ہاں اور عذاب سخت بلا حیلہ بنانے کا
وَاِذَا جَاءَ ثَمْرُهَا يَذَّابُنَا اَيَّةٌ قَالُوا اَلَيْسَ لَكَ حَتَّى تَوْتِيَ مَثَلٌ مَّا اَوْتِيَ رُسُلُ اللّٰهِ مَا اللّٰهُ اَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ اَلَيْسَ يَتَّبِعُ اَلَّذِيْنَ اٰجُرُّوْا اَصْحٰبًا سَيِّئُوْنَ اللّٰهُ وَعَذَابُ سَيِّئُوْنَ اَلَّذِيْنَ اٰجُرُّوْا اَيُّكُمْ يَرْجُوْا اَنْ يَّكُوْنُوْا يٰۤاٰمِنُوْنَ
کتنے ہیں کہ ہرگز ہم ایمان نہ لائیں گے جس طرح کہ تم نے بھی مٹا دیا تو تم کو توئی مٹا دیا توئی رسل اللہ کیا شک کہ دیے جاوین ہم مثل اس چیز کے جو اللہ تعالیٰ کے رسولوں کو دی گئی یعنی رسالت ہو کہ بھی ملے اور ہو کہ بھی دے کیونکہ ہم مال میں زیادہ اور حسن میں بڑے ہیں بعض نے کہا کہ ولید بن المغیرہ نے کہا تھا اور بعض نے ابو جہل کا قول بیان کیا کہ شرافت میں ہم اور بنو عبد مناف مقابلہ کرتے رہے یہاں تک کہ جب جوڑی کے دو گھوڑے برابر ہوئے کہ پوچھنے تو انھوں نے دعویٰ کیا کہ ہم میں نبی ہو چکا ہے موتی جو پس اللہ ہم پر ایمان نہ لائیں گے یہاں تک کہ ہم بھی دے دیں ہو یہ قول انکا آنحضرت صلی علیہ وسلم پر جس وقت بعض نے کہا کہ مراد انکی یہ تھی کہ ہم تابع نہ ہونگے ہم بھی متبوع ہونگے اور یہ بقیہ قصاست کمال جہالت ہے رسل اللہ پر وقت سنوں ہو اور یہاں نام پاک پر دوبار جمع ہو گیا بعض نے کہا کہ بعد وقت کے دونوں کے بیچ میں دعا قبول ہوتی ہو شاید یہ قول تجربہ سے معلوم ہوا ہو واللہ اعلم پھر رسول تعالیٰ نے ان جاپان کا جواب دیا اللہ اعلم حیت یجعل ریسالۃ اللہ جانتا ہے جہاں وہ رسالت رکھتا ہے اکثر لوگ کی قراۃ میں رسالۃ اللہ بھی ہو اور اپنی کثرت و تفصیل کی قراۃ میں رسالت با فرد ہے اور حیت مفعول بہ ایسے فعل کا ہے جو جس پر اسلم تفصیل و الامت کرنا ہو کہ یہ خود اسلم تفصیل یا بعد اسلم ظاہر میں حال نہیں کرتا اور وہ فعل مدلول تعلیم ہے اور حیت بمعنی موضع ہے اسی تعلیم الموضع الصالح کو چاہئے رسالت رکھنے کے لیے مقام صراح ادق اور جانتا ہے پس جو محل صالح ہے وہی رسول ہوتا ہے اور یہ لوگ اسکی اہمیت نہیں سمجھتے اور یہ تقریر دلی ہے کہ نسبت قول بعض کے کہ اللہ علیہ وسلم میں سستی ان کی جیلہ رسول کیونکہ حیت بمعنی موضع محل وغیرہ طرف سے ہو سکتا ہے اور اس موصولہ کے معنی میں نہیں ہو سکتا اور نیز رسالت کسی استحقاق پر نہیں ہے بلکہ فضل عظیم ہے کہ قال حبیبہ علیہ السلام کان فضل اللہ علیک عظیما بیضا دہمی نے کہا کہ یہ کلام مستافت ہے جس سے ان کافروں پر یہ ذکر دیا کہ رسالت و نبوت کچھ نسب والی چیزیں ہیں بلکہ وہ فضائل انسانی ہیں جن سے او تقابلے جسکو چاہتا ہے و مخصوص فرماتا ہے پس اسکو رسالت کے لیے برگزیدہ کرتا ہے اور یہ محل صراح وہی خوب جانتا ہے۔ حامل انکے اس بزرگی کے واسطے او تقابلے علیم و حکیم عزوجل نے جس صلی علیہ وسلم کو لیا پس اور کسی کو یہ سوس نہیں ہو سکتی بلکہ اور ان کے واسطے ہی کمال ہے کہ اس رسول پاک کی پیروی کریں اور حال تو یہ ہے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم شرافت ذات و نسب و کمال مرضی او تقابلے نے جمع فرمایا تھا قال اسکا اظہار اہل مکہ اور انکے بڑے بڑے اس پر اس بات کا کہ مقرر تھے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم کو ہمارے درمیان فضیلت و شرافت و نسب اعلیٰ و طہارت خاندانی و مقام پرست

و منشاء وجود بزرگ و بلند حاصل ہو چکی کہ کافروں کے سردار ابوسفیان نے ہر وقت سوال ہر قل بادشاہ روم و شام کے کیا تھا کہ وہ شخص یعنی محمد صلعم ہماری قوم میں بڑے مرتبہ کا نسب والا ہو ہر قل بولا کہ بھلا تم کبھی اسکو دروغ گوئی میں نہ کر تے تھے ابوسفیان نے کہا کہ کبھی نہیں کما فی حدیث البخاری اور واثق بن الاسقع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اوتعالیٰ نے اولاد ابراہیم میں سے اسمعیل کو برگزیدہ کیا اور اولاد اسمعیل سے بنو کنانہ کو اور بنو کنانہ سے قریش کو اور قریش سے نبی اسلام کو اور بنو ہاشم سے محمد کو برگزیدہ فرمایا۔ روایہ مسلم اس سے نکلا کہ اولاد ابراہیم میں اسحاق و یعقوب کے بسبب اسمعیل علیہ السلام برگزیدہ تھے و عن ابی ہریرہ مرفوعاً فرمایا کہ اولاد آدم میں سب سے بہتر گروہ میں نبی مبعوث ہوتا آیا یا شاغ کہ میرا والد اس قرن میں ہو چکا ہے ہوا روایہ البخاری۔ محمد بن سہود سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کے دلوں پر نظر فرمائی پس علم ازل میں محمد صلعم کے دل میں سب سے بہتر رکھ کر اسکو اپنی رسالت کے واسطے برگزیدہ فرمایا پھر اسکے بعد بندوں کے دلوں پر نظر فرمائی پس محمد صلعم کے اصحاب کے دلوں کو سب سے بہتر رکھ کر انکو اپنے رسول صلعم کے وزیر بنائے جو اللہ تعالیٰ کے دین کے واسطے جہاد کرتے ہیں پس جس بات کو مسلمانوں نے بہتر دیکھا وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہتر ہو اور جسکو مسلمانوں نے برا دیکھا وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بُری ہو روایہ احمد وغیرہ قال الترمذی یہ روایت کے علم قدیم کا بیان لوگوں کی سمجھ کے موافق ہے اور مسلمانوں سے حضرت صلعم کے اصحاب مراد ہیں جیسا کہ بیان سے خود ظاہر ہو اور معنی ہیں کہ یہ صحابہ رضی اللہ عنہم اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بند ہیں انکو وہی باب بھلی نظر آتی ہے جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھلی ہے اسی واسطے اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم حجت قطعی ہو فانہم تشریح سے بغیر و دست سے تفسیر حدیث مختصر لکھی۔ اور حال تفسیر یہ کہ یہ ہوا کہ رسالت فضل الہی ہو اور تعالیٰ نے اپنے علم سے جہان بہتر دیکھا ان بھی ہو لہذا کفار مکہ یہ کہیں نہ کریں اور ایمان لاویں پھر انکو تہذیب فرمائی بقولہ سیئہ صیث الذین آجوزوا غفر کیس پہونچگی ان لوگوں کو جنہوں نے اجرام کیا۔ یعنی اس قول باطل و بیہ ادبی سے جرم کیا حذو ذلت عند اللہ تعالیٰ کے یہاں۔ یعنی ایسے کفر کی بات کہتے دار ان کو اللہ تعالیٰ کے یہاں ذلت و خواری حاصل ہوگی یعنی قیامت میں خواہم ہو گئے بعد از انکہ اُن سے اللہ سب سے بڑا ہے یعنی میں اللہ تعالیٰ سے بڑا ہوں اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے حاصل ہوگی خواری و ذلت اذ اللہ شہید یدبھا کا تو انکا زون بار سبب بار و امتداد ہے یعنی اور عذاب اللہ بلیب انکے فکر کرنے کے یعنی بسبب حسد و کفر کرتے کے کہ فی الحقیقت اللہ تعالیٰ اول اللہ علیہ السلام ہے پھر صلعم یعنی اللہ تعالیٰ سے اولیٰ بندوں کے باطن قلوب اسرار اور دل سے وہ باقیں حاشا جو انکے اندر نبوت و معرفت و رسالت و توحید و محبت کی نہان پیدا کی ہیں اور انہیں ازل سے و دیست رکھی ہیں۔ انہیں بندوں کو آگاہ کر دیا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں ازل ہی سے دلوں میں و دیست رکھ دیا جو انہیں خود اپنی ذات پاک کی طرف نظر فرمائی پس نور صفات چمکا اور انکی روشنی بلند ہوئی پھر اسکا عکس غیب الغیب پر ہوا اور اُس سے انہیں جو انکو فی لاہوت میں پیدا فرمایا اور انہیں انوار ولایت و رسالت و نبوت کے نہان و دیست کیے اور تمام مخلوق سے ان ارواح کو اپنے اُس فضل و کرم کے ساتھ مخصوص فرمایا اور انہیں کسی سبب و علت کو دخل نہیں اور نہ کوئی حاجت و باعث و غرض کی مجال ہو بلکہ ان فضل و کرم کو لیکن ان ارواح کو مخلوق کے لئے ہدایت قرار دیا جسکی پیروی سے مخلوق اپنے خالق کی بندگی اور عرفان کی راہ پاتے ہیں پس ان سے غذا بیت سے مخصوص کیا اسکو کسی حاسد کا حسد اور کسی مکار کا کد کچھ مضرت نہیں ہوتا بلکہ اللہ تعالیٰ انکا شرف بڑھاتا ہے اور سب

محمد و شہداء اسی پاک پروردگار کے لئے خاص ہو جیسے ہمارے نبی محمد مصطفیٰ صلعم کو اس کرامت سے برگزیدہ فرمایا جس سے دشمنوں کی آبرو خوار ہوئی اور دوستوں کی مدد گاری ہوئی نصر آبادی کے لئے کہ اس کا اوتوالی خوب جانتا ہوں ان دنوں کو جو اسرار الہی و مکاشفات کے لائق ہیں پس انکو خاص انوار سے تربیت اور لطائف علوم سے مطلع فرماتا ہوں ابو بکر الوراقؓ نے فرمایا کہ جیسے دنیاوی بادشاہ لوگ اپنے جواہر و خزانہ کے موضع جانتے ہیں اور اپنے جگہ رکھتے ہیں اوتوالی خالق ذوالجلال والا کرام اپنی درگاہ سے کرامت و نبوت کا محل صراح خوب جانتا ہوں اور علم اسی کا علم ہے۔ پھر جب اوتوالی جو ہر معرفت کسی بندہ صراح کے دل میں رکھا چاہتا ہو تو اسکو نور تجلی و ربوبیت سے وسیع و کشادہ و آراستہ و پیرستہ فرماتا ہوں تاکہ اسرار و معارف محبت و علوم غیب کو برداشت کر سکے چنانچہ آگے کے کلام سے ثابت ہو۔

فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ فَلَاحْصًا ۖ وَكَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ سَبِيلًا ۚ وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَضِلَّهُ فَلَا حَافِيَ لَهُ مِنْ شَيْءٍ ۚ وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ فَلَاحْصًا ۚ وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَضِلَّهُ فَلَا حَافِيَ لَهُ مِنْ شَيْءٍ ۚ

سبحو اللہ چاہے راہ دے کھول دے اسکا سینہ حکم برداری کو اور جسکو چاہے راہ سے بھلا دے اسکا سینہ گردے تنگ غنہ کا لٹا یصعد فی السماء وکذلک یجعل اللہ الیٰ ربکم علی الذین لا یؤمنون ○ وهذا صراط ذیٰک
گویا دور سے چڑھتا ہوا آسمان پر اسی طرح ڈالے گا اللہ عذاب یقین نہ لانے والوں پر اور یہ ہی راہ تیرے بسکی
مُسْتَقِيمًا قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ○ لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَقِيلُهُمْ مَا كَانُوا يَعْلَمُونَ
سیٹی بنے کھول دیے نشان دھیان کرنے والوں کو اگر سلامتی کا گھر اپنے رب کے ان اور وہ اکادگار ہو بدلہ اُنکے کیے کا
فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ فَلَاحْصًا ۚ وَكَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ سَبِيلًا ۚ وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَضِلَّهُ فَلَا حَافِيَ لَهُ مِنْ شَيْءٍ ۚ وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ فَلَاحْصًا ۚ وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَضِلَّهُ فَلَا حَافِيَ لَهُ مِنْ شَيْءٍ ۚ

اسلام کے واسطے بائیں طور کہ اسکے دل میں نور ڈال دیتا ہے پس اسلام کے واسطے کشادہ ہو جاتا ہے اور اسکو قبول کر لیتا ہے جیسا کہ حدیث میں
وارد ہو رہی پوری حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود کی روایت سے یوں ہے کہ آنحضرت صلعم سے یہ آیت پوچھی گئی تو آپ نے فرمایا کہ نور
سینہ میں ڈالا جاتا ہے پس اسلام کے واسطے سینہ کشادہ ہو جاتا ہے تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اسکی کوپڑ نشانیاں
بھی ہیں آپ نے فرمایا کہ جبکہ جاننا ایسے گھر کی طرف جو ہمیشہ باقی رہنے والا ہے اور پہلو تنگی کرنا دار الفرد یعنی دنیا کی طرف سے
درست قرار حاصل کرنا موت کی اُسکے آجانے سے پہلے۔ رواہ ابن المبارک و عبد الرزاق و الفرغانی وابن ابی شیبہ و عبد بن حمید و ابن جریر

وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي۔ **قال** الحافظ ابن كثير بعد ذكر الطرق اس حديث کے اسقہ طرق میں بعض مرسل ہیں اور بعض متصل میں جو باہم ایک دوسرے کی تقویت کرتے ہیں اور حاصل کلام یہ کہ حدیث ثابت ہو اور عراقی نے تخریج احادیث الاحیاء میں کہا کہ حدیث میں جو ہیں جب حدیث سے اسکی تفسیر ثابت ہوئی تو یہی تفسیر متعین ہو اور یہ بیان کیفیت ہدایت ہو جو محض فضل الہی پر ہو اور ایسے ہی اصلال کی کیفیت فرمائی بقولہ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ أَجْزَلُ مَا يَحْمِلُهُ كُمُورُ اور جسکو چاہتا ہو کہ گمراہ کرے تو یخجل صدرة ضیقتا کر دیتا ہو اسکا سیدہ تنگ خردجا نہایت بھیجا ہوا ایسے قبول اسلام سے تنگی کر تا اور بھگتا ہو **قال البیضاوی** ضیق کا وہاں کثیر نے بروزن سیفا بدون تشدید پڑا ایسے جیسے باقیوں نے تشدید یا پڑھا۔ اور حجاز اسکی صفت ہو پس نافع والو بکر نے خر ج الفتح اول و کسر ثانی صیغہ صفت مشبہ از خر ج بمعنی الضیق پڑھا اور باقیوں نے لفظ تین مصدر پڑھا جو بطریق مبالغہ کے صفت قرار دیا گیا ہے اور نہ حاج نے کہا کہ خر ج نہایت تنگی ہو پس تنگ از نہیں ہوگی۔ اور الحافظ فی التفسیر عمر بن الخطاب نے ایک دیہاتی بنو مدج سے پوچھا کہ خر ج جانتا ہو اُس نے کہا ہاں وہ ایک درخت ہوتا ہو کہ اُس تک نہ پالو چرائی کا جانور ہو پونچتا اور نہ کوئی جھگی جانور اور

لَقَدْ دَارَ السَّلَامُ عِنْدَ رَبِّهِمْ اے ہم دارالسلامت وہی الجنت عند ربہم۔ انکے لئے اپنے پروردگار کے یہاں دارالسلامت یعنی جنت ہے
 کیونکہ وہاں ہرگز وہ چیز سے سلامتی ہے اور یہی جہنم وغیرہ کا قول ہے۔ قتادہ رحمہ اللہ نے کہا کہ دارالسلام وہ جنت ہے جس کی رحمتہ اللہ
 وحسن بصری نے کہا کہ اسلام نام پاک الہی ہے اور دارالسلام جنت ہے یعنی جو اسے اپنے نیک بندوں کے لئے پیدا کیا ہے وہ جنت ہے
 اور جابر بن زید نے فرمایا کہ دارالسلام اسے دارالتحیہ اور شاید یہ مستفاد از قولہ تعالیٰ تَحْتِمُ فِہَا سَلَامٌ یعنی تحیت الکی آپس میں جنت کے اندر
 سلام سے ہوگی پس جنت دارالسلام ہوگی اور ظاہر از حدیث قول حسن بصری ہے مَظْہَرُ قَوْلِهِ وَهُوَ لِيَتَمَّ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ یعنی اور وہ السلام
 یعنی اوتعالیٰ عزوجل انکا ولی و ناصر ہو رہی ہوگی انکو عطا فرمائے گا متولی ہے جو جس اس چیز کے جسکو بجا لاتے تھے دنیا میں یعنی اللہ تعالیٰ
 کی فرمانبرداری و اس کے رسول صلعم پر ایمان اور شرک سے پرہیز قطعی وغیرہ فی العر اکس قولہ من یراد اللہ ان یریدہ الا یہ یعنی
 جسکو اوتعالیٰ اپنی صفات و ذات پاک کی معرفت عطا فرماتا ہے اسکا سینہ انوار لطیف و قرب سے کشادہ فرماتا ہے تاکہ وہ بندہ بہدایت
 الہی اسکا مشاہدہ پاتا ہو نہ کسی اور طاقت و قوت سے کیونکہ مشاہدہ الہی بقوت صفات الہی ممکن ہے در نہ حادث کو مجال نہیں ہے نہر جو الہی
 نے فرمایا کہ مراد ہو جانے کی صفت یہ کہ جو اس کے واسطے ہے اس سے خالی کرے اور جبیر وہ ہے قبول کرے اور مراد حق تعالیٰ پر اسکا سینہ
 کشادہ ہو بعض نے فرمایا کہ نور ہے ابتدا میں وہ نور عقل ہے اور نور ہے وسط میں وہ نور علم ہے اور نور ہے انتہا میں وہ نور عرفان ہے پس عقل والا
 تو برہان کے ساتھ ہے اور علم والا بیان کے ساتھ ہے اور معرفت والا اعیان کے ساتھ ہے اور حضرت صلعم نے اسکی کیفیت و نشان بیان فرما
 جیسا کہ حضرت ابن مسعود کی روایت اور بیان ہو چکی ہے شیخ نے کہا کہ حضرت صلعم نے نور تجلی واقع ہونے سے سینہ کا کھل جانا بیان فرمایا
 یعنی اسکی روشنی سے سینہ روشن ہوتا ہے اور بندہ پہلے اس سے فقط اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع لاتا ہے اور انوار سے مالا مال ہو جاتا ہے اور یہ
 محض عنایت سے اپنے مشاہدہ کی طرف جذب ہے پس عنایت کا ظہور یہ کہ بندہ کو اسکا شوق جمال پیدا ہوتا ہے اور اسو اسے حق
 کے جملہ مالوت و محبوب سے کنارہ کر کے اسکی بندگی کی طرف رجوع لاتا ہے اور یہی راہ مستقیم ہے جہن اضطراب نفس و وسوس شیطان سے
 اوتعالیٰ عزوجل کی ہدایت کی وجہ سے امن ملتا ہے و قد قال تعالیٰ و ہذا صراط ربک مستقیم صراط مستقیم و حقیقت یہ کہ معرفت و کشف کے
 ساتھ صفات سے ذات کی طرف راہ پادے اور خود بھی کلام پاک دلیل ہے کیونکہ ہذا کا اشارہ قرآن کی طرف ہے اور وہ صفت قدیم ہے پس
 یہی راہ ہے حضرت قدیم باری تعالیٰ ذوالجلال والا کرام کی طرف پس یہ صراط ہے کہ روح حالانکہ اجسام میں مقید ہے اپنے مقام میں سیر کرے
 اور عالم ملکوت سے منور ہو اور یہ مقیم ہے کیونکہ وصول اسکا با نوار ذات قدیم ہے جو میں مقصود ہے اسی واسطے جسے یہ راستہ مضبوطی سے پکڑ لیا
 اور دامن بایں نہیں بٹھکا وہ منقطع و ہلاک نہ ہوگا اور صراط ربک سے مخصوص اپنی طرف نسبت فرمانے میں اشارہ ہے کہ تجلی و اصطفا ہست
 بطور صفات و انوار ذات سے راہ سے ہے پس واسطے نہیں فرمایا کہ یہ تھاری راہ میری طرف کو ہو بلکہ فرمایا ہذا صراط ربک یعنی میری راہ ہے
 جمیع انوار صفات روشن ہیں جو اس راہ سے آیا اور مضبوط راہ وہ مطمئن و مقبول ہوا شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ نہایت توہم اور تقیم
 طریقہ ہے کہ بندہ اپنے اعتقاد و اعمال و افعال و اخلاق و اقوال سب میں اللہ تعالیٰ کے کلام پاک و احادیث رسول اللہ صلعم و
 سنت کی متابعت کرے اور بڑا سست و برباد راستہ یہ ہے کہ دعویٰ مخالفت میں سرٹھا دے سہیل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ مستقیم
 راہ پروردگار کی توحید و اسلام ہے پھر جب اس راہ کی ہدایت کر کے انکو منزل سلامت میں اتار اہان کشف کے بعد بمعائنہ دیدار
 نصیب ہے کہما قال تعالیٰ ہم دارالسلام عند ربہم الا یہ دارالسلام وہ مقام ظہور جمال و قدس صفات ہے منزہ از غلو و جباب غباب

۱۵۸

وَيَوْمَ نَخْتَلُفُ لَهُمْ أَصْوَافُهُمْ وَإِذْ كَرِهُوا عَمَلَنَا وَكَانُوا كَكُلٍّ
أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ كُلَّ عِلْقٍ لَكُمْ مَخْلُوقٌ وَمَعْلُومٌ فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ رُجُوعٌ
إِلَيْنَا وَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذَلِكَ فَنَبْذِ الْحَبْلَ وَإِنَّمَا الْغَلْظُ
فِي قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ كُلَّ شَيْءٍ عِنْدَنَا بِقَدَرٍ
وَيَوْمَ نَخْتَلُفُ لَهُمْ أَصْوَافُهُمْ وَإِذْ كَرِهُوا عَمَلَنَا وَكَانُوا كَكُلٍّ
أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ كُلَّ عِلْقٍ لَكُمْ مَخْلُوقٌ وَمَعْلُومٌ فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ رُجُوعٌ
إِلَيْنَا وَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذَلِكَ فَنَبْذِ الْحَبْلَ وَإِنَّمَا الْغَلْظُ
فِي قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ كُلَّ شَيْءٍ عِنْدَنَا بِقَدَرٍ

اولہ اقال مجاہد قتادہ واکمن معراجین سے شیاطین اور کافریں میں بعض نے کہا کہ استنماع یعنی استماع کثیر ہو اور بنا بر قول اول کے جو اصح ہو
یعنی یہ کہ تم نے انسانوں میں سے بہت سے گمراہ کر کے اپنے ساتھ ملا لیے گویا وہ تمہارے خادم ہو کر تمہارے ساتھ محصور ہوئے۔ اور شیاطین
اسکا کچھ جواب نہیں دے سکیں گے کیونکہ شیطان کا معاملہ معروف ہو اور اوتھائے نے اسکی کھلی دشمنی سے انسانوں کو آگاہ فرما کر اسکی پیروی سے
بچنے کا حکم دیا ہو اسی واسطے شیطان کی طرف سے جواب نہیں ہو بلکہ شیطان کی دوستی و پیروی کرنے والوں کا جواب بیان فرمایا لقولہ و قتال
ذینہم منکم الا انفس یعنی انسانوں میں سے جو جنوں کے پیرو اور دوست ہوئے ہیں وہ کھینکے رہنا کہ استنماع بعضنا ببعض اے ہمارے رب
ہم میں بعض نے بعض سے استنماع اٹھایا جنوں نے تو شہوات کو فرما کر اس سے انسانوں نے استنماع اٹھایا اور انسانوں نے جن کی اطاعت
کی پس وہ محمد و بنکر خوش ہوئے شیخ ابن جریر نے فرمایا کہ زمانہ جاہلیت میں عرب واسے اس حال میں تھے کہ انہیں کا آدمی کسی جنگ میں لڑتا
تو کتا اسو ذکیہ لڑا لڑا یعنی میں اس بیابان کے سردار سے پناہ مانگتا ہوں کہ کوئی شریر جن مجھ کو ستانے نہ پاوے پس یہ تو انسانوں نے
جن سے نفع لیا اور جنوں کا انسان سے استنماع ذکر کیا کہ انسانوں کی تعظیم و استعانت مانگنے سے وہ خوش ہوتے اور کہتے کہ ہم جن و انسان دونوں
کے سردار ہو گئے۔ عن الحسن بن جنون کا حکم دنیا اور انسان کا اس پر عمل کرنا یہی استنماع مذکور تھا عن محمد بن کعب یعنی دنیا میں پہل پہل سے بسر کرنا
و بعلننا آجئنا الذی آجئنا لکنا اور ہم اپنی اس بیجا دکو پہنچ گئے جو تو نے ہمارے لئے مقرر کی تھی سدی نے کہا کہ اجل سے
مراد موت ہے یعنی دنیا کی زندگی میں بعض نے بعض سے استنماع پایا یا شک کہ موت لگتی قال المفسر در روز قیامت ہو اور یہ کلام
آن لوگوں کی طرف سے حسرت کے طور پر کہ قال اللہ اذ انتوا کونتم لکون لکم کی زبان سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم ہو گا کہ اگر کسی نے دنیا میں
تھاں آئے اللہ یعنی سوائے ان اوقات کے جس میں ہم اپنے کے واسطے نکلو گے کیونکہ ہم اس سے باہر ہو چنا چھ اور تعالیٰ نے فرمایا ثم ان رجس
لالی الیہم یعنی بدھیم پینے کے پھر لوٹ کر ہم میں جا دیگے ہیں انکے لوٹ جائیگا ٹھکانا ہر قیل علی ہذا معنی کلام یہ ہوے کہ وہ لوگ سب اوقات
میں روزگار میں رہیں گے الا ماشاء اللہ یعنی سوائے ان اوقات کے جنہیں اللہ تعالیٰ نے انکار ہتا نہیں چاہا۔ اور یہ مقتضا کے زبان عربی ہے
اور یہی شیخ محلی نے سورہ صافات میں فرمایا ہوا لاکہ یہ تادیل خلاف ہو قولہ تعالیٰ یریدون ان یخرجوا من النار و ما ہم بخارجین منہا الا یہ
کے اور ملا علی قاری نے کہا کہ تعجب ہو کہ باوجود اسکے شیخ سیوطی نے اپنی تفسیر در المنثور میں کہا کہ سلف نے فرمایا کہ اگر سے کافرا ککل
نہیں نکلیں گے۔ پھر اس تفسیر میں یہ تادیل اختیار کی قال المفسر جواب ملک کہ اوتھائے نے جو فرمایا اس سے خلاف اسوجہ سے نہیں کہ وہ نکلیں گے
اور وہ کرینگے کہ نہ نکلیں گے اور بیان یہ ثابت ہوا کہ اوقات مشیت میں تنویع تعذیب کے واسطے ہم پینے کو قہر و زرخ سے نکالے جاویں گے اور
نیز یہ اصلی خرمج نہیں بلکہ تنویع عذاب ہو اور اسی سے ظاہر ہوا کہ سلف کے قول سے بھی خلاف لازم نہیں آتا اسواسطے کہ و زرخ سے نکالے
پھر مفسر نے ذکر کیا عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ایسا کہ لوگوں کی طرف سے راجح ہے کہ جن میں اللہ تعالیٰ کو معلوم ہو کہ وہ ایمان لائینگے پس اشار
یعنی من شاء ہو قال البعض یعنی الامن شاء اللہ ایسا کہ سوائے اس شخص کے جسکے حق میں اللہ تعالیٰ نے ایمان چاہا پس وہ آگ میں
داخل نہوگا اور اس قول ابن عباس کو جو ہورنے حکایت کیا اور یہی کونج کا قول ہو قال المفسر بعض نے جو یہی قول ابن عباس کے بیان کیے
اس پر وار د ہوتا ہے کہ قیامت میں ان لوگوں سے جب کہا جائیگا تو استنماع کے کیا معنی ہیں کیونکہ مشیت پر ایمان لانا دار دنیا میں واقع ہو چکا
اللہم الا ان یقال خطاب بنوع جن و انس سب کو ہو گا خواہ مشرک ہوں یا مومن ہوں لیکن یہ خلاف سیاق ہو اور ظاہر یہ ہے کہ ان مہر مومن میں

سے سب شرک کفری کے مجرم نہیں ہونگے بلکہ حرام و متکبر کبیر و بھی تمہوں نے شیطان کی پیروی میں گناہ کیے ہیں انکے ساتھ شامل ہونگے جنکے حق میں بدون تعذیب کے رہائی نہ ہونا مقدر ہوا ہو اور جنوں کی جماعت کے بڑھانے و اشکبار کر لینے میں ایسے گناہگار بھی شامل ہونگے پھر سب کے حق میں دخول تار کا حکم ہوگا لیکن خلود سے استثناء ہوگا یعنی سب علیہین فیہا رہو سوا سے اُن لوگوں کے جنکے حق میں بسبب اسلام دنیاوی کے مثبت ہو چکی ہو کہ ہمیشہ دوزخ میں نہ رہے پس وہ بعد تعذیب کے نکالا جائیگا اور بچائے حق کے موصولہ سے اشعار وقت مقدر کا ہو اور تاکہ حق سے وہم بجا نبی عدم دخول نہ ہو اللہ تعالیٰ اعلم۔ اگر کہا جاوے کہ مابین حق و باطل بلکہ اول برائے غیر ذوی العقول و دوم برائے ذوی العقول ہو تو جواب اُنکے موصولہ علم پر جیسا کہ تحقیق نے تصریح کر دی ہے۔

قال الحافظ بعض نے کہا کہ استثناء کا مرجع برزخ کی طرف ہے یعنی زمانہ برزخ تک مستثنی ہو۔ اور بعض نے کہا کہ مدت بقا دنیا تک استثناء ہو اور دیگر اقوال بھی آئے ہیں چنانچہ قول تھامس واقع سورہ ہود۔ خالیدین فیہا مادامت السموات والارض الا ما اشار ربک ان ربک فہاں بلایرید کی تفسیر میں انشاء اللہ تعالیٰ سب تقریر آدگی **قال** البیضاوی فی قولہ الا ما اشار اللہ سوا سے ان اقوال کے جنہیں آگ سے زہری کی طرف منتقل کیے جاویں گے **قال** التفتازانی فی حاشیۃ الکشاف ایک وجہ دیگر لکھتی ہے وہ یوں ہے کہ اس استثناء سے مراد سب اللہ پر ہمیشہ دوزخ میں پڑے رہنے کا یعنی خلود کا وقت کبھی منتہی ہوگا مگر اس وقت کہ اللہ تعالیٰ چاہے حالانکہ معلوم ہے کہ مثبت اتنی کبھی اُنکے خروج کے واسطے نہوٹی پس خلود منکود ہوا اگرچہ پہلے وہم تھا کہ شاید کبھی مثبت ہو اور نیز خلود کو بصورت استثناء بیان کرنے میں طبع دلائل کا حکم ہو **قال** الحافظ ابن عباس سے روایت ہے کہ یہ آیت ایسی آیت ہے کہ کسی کو سزا دینے سے کہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق کے بارہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی حکم لگا دے اور مخلوق کو نہ جنت میں آنا سے اور نہ دوزخ میں آنا سے۔ رواہ ابن جریر و ابن ابی حاتم اور زیادہ بسط اس مقام کا انشاء اللہ تعالیٰ سورہ ہود کی آیت میں آد گیا اور ان مقامات میں زیادہ ضرورت جان لینے کی نہیں ہے بلکہ جہانک معلوم ہو جاوے بہتر ہو ورنہ او تعالیٰ اعزوجل و نامہ ہر اقل زب تک حکیم و عظیم و کثیر ایروردگار اپنی صنعت میں حکمت والا اور اپنی خلق کا خوب جاننے والا ہے ظاہر ہے کہ تمام علم و حکمت الہی بندہ کی مجال سے باہر ہو کا فہم و کذا لایک یعنی جیسے ہم نے افرامانی کر لے والے جنوں و انسانوں کو بعض کو بعض سے نفع اٹھانے دیا ایسے ہی تو یہی بعض الظلیلین بعضنا دوسرے کرتے ہیں ہم بعض ظالموں کو بعض کا حق نولی یا تو لیبہ مصدر و لا یت یعنی درست کر دینا عن عبد الرحمن بن زید یعنی ظالم جنوں کو ظالم انسانوں پر مسلط کرتے ہیں پس تو لیبہ یعنی تسلط ہو اور فرق درمیان ہر دو ولایت اُنکے دلائل بافتح یعنی نصرت و یاری و دوستی ہو اور بالکسر یعنی غلبہ و ملک و سلطنت ہو کذا ذکرہ الزمخشری قتادہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ لوگوں کو انکے اعمال پر یا ہم متولی کرتا ہے پس ہر مومن دوسرے مومن کا ولی ہو چاہے جہان سے اور جہان ہو اور ہر کافر دوسرے کافر کا ولی ہے جہان اور جیسا ہوا و ایمان تمنا کرنے اور صورت بنانے پر نہیں ہوتا **قال** الحافظ اسی تفسیر کو شیخ ابن جریر نے اختیار کیا۔ **قال** معمر عن قتادہ یعنی دوزخ میں بعض ظالم بعض کے چھے چھے ہونگے یعنی دنیا میں جو ایک دوسرے سے مولات کر کے ظلم کرتے تھے اس واسطے فرمایا ایسا کاٹو ایک کی جڑوں یعنی اُنکے گناہ گمانے کے سبب سے ایسا کر دیا ہو کہ بعض بعضوں کے ولی ہیں ظاہر ہے کہ ظلم بیان عام ہے خواہ اپنے نفس پر ظلم ہو یا بن طور کہ دوسرے کے مولات میں کفر و شرک کیا یا غیر ظلم ہو کہ اسکو ایمان سے روکا یا مضرت ناجائز پہنچائی عن ابن عباس جب او تعالیٰ کسی قوم کی بھلائی چاہتا ہے تو انہیں میں سے بہتر کو متولی کرتا ہے

اور جنکی برائی چاہتا ہو تو اس کے شریکوں کو متولی فرماتا ہو انکس نے کہا کہ میں نے بزرگوں کو کتنے سنا کہ سب زمانہ فساد آویگا تو لوگوں پر لگے

شہید کا سردار ہوئے۔ اللہم انی اعوذ بک من الفقر واساک العافیۃ
یَمْعَشُرُ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ الْاَلْیَا یَتَكَلَّمُ رُسُلٌ مِّنْکُمْ یَقْضُونَ عَلَیْکُمْ اٰیٰتِیْ وَیُثَبِّتُ رُؤْسُکُمْ لِقَاءَ یَوْمِکُمْ هٰذَا

اس جماعت جنوں اور انسانوں کی کیا تمکو نہیں ہوئے تھے رسول تمہارے اندر کے سناے تکویر حکم اور ڈراتے یہ دن سامنے آنے سے
قَالُوا شَهِدْنَا عَلٰی اَنْفُسِنَا وَغَرَّتْهُمْ الْحَیٰوَةُ الدُّنْیَا وَشَهِدُوا عَلٰی اَنْفُسِهِمْ اَلْهُمَّ کَا نُوْا کَافِرِیْنَ ذٰلِکَ اَنْ کَرِیْمٌ
ہوئے ہننے مانے اپنے گناہ اور انکو بکا دیا دنیا کی زندگی نے اور قائل ہوئے اپنے گناہ پر کہ وہ تھے منکر یہ اس واسطے کہ تیرا

رَبِّکَ مُهْلِکٌ الْاَقْرٰی یُظْلِمُوْا وَاَهْلُهَا غٰفِلُوْنَ ○

رب ہلاک کرنے والا نہیں بستیوں کو ظلم سے اور وہ ان کے لوگ غیب ہوں

یَمْعَشُرُ الْجَنِّ وَالْاِنْسِ معشر جماعت اور جمع آن معاشر یعنی ایگر وہ جن انسان کے
کیا نہیں آئے تمہارے پاس رسول جو تم میں سے ہیں چونکہ وہ تم ہوتا تھا کہ جنوں میں کوئی جن رسول نہیں ہوا لہذا مفسر نے توضیح کر دی کہ شکم
کے معنی میں مجموعہ کی یعنی جن دس کے مجموعہ میں سے پس اگرچہ جنوں میں رسول نہیں ہوا لیکن انسان میں سے رسول ہوئے تو شکم اس
مجموعہ میں سے صادق ہو جیسے قولہ تمہارے بخرج منها اللہ وود المرجان یعنی آب شیرین و شور میں سے موتی و موتی نکلتے ہیں حالانکہ فقط
آب شور سے نکلتے ہیں آب شیرین سے نہیں نکلتے لیکن منہا مجموعہ کے اعتبار سے جبکہ ایک ہی ٹکڑے سے نکلتے تب بھی صادق ہو اور
یہ جواب شیخ ابن جریر رحمہ اللہ نے بھی ذکر کیا ہے جیسا کہ شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا اور فرمایا کہ تو کہتم میں استقام تقریری ہو اور
شکم یعنی نجلہ تم سب کے رسول ضرور آئے ہیں حالانکہ رسول فقط انس میں سے ہوئے اور جنوں میں سے نہیں ہوئے جیسا کہ حضرت
مجاہد ابن جریج و ہشیر سے ائمہ سلف و خلف یعنی علماء و صحابہ و تابعین نے صریح فرمادیا ہو اور حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ رسول تو

قطعی آدم سے ہوئے ہیں اور جنوں میں مذکور سے ہیں قال المفسر جمہور میں سے مفسر نے دوسرا جواب دیا بقولہ اور سل الجن نذر

لذین یسعون کلام الرسل فیہ یلقون توہم یعنی اگر رسل سے حقیقی معنی عروت مراد ہیں تو پہلا جواب گرا کہ شکم سے مجموعہ جن انس میں سے

ہونا مراد ہو پس جبکہ انس میں سے ہوئے تو مجموعہ میں سے ہونا صادق ہوا اور رسول سے علم معنی مراد ہیں پس جنوں کے رسولوں سے

انکے نذر مراد ہیں جو رسولوں سے کلام و احکام انکی منکر اپنی قوم جن کو جا کر سناے اور زافرمانی سے ڈراتے ہیں اور نذر یعنی جمع نذرینے درجہ

والا قال اسکا فظ ما حاصلہ اور دلیل اسکی وصول فقط انس ہی میں سے قولہ تمہارے انا و حینا الیک کما و حینا اے نوح و انسین

من بعدہ الآئینہ اور قولہ تمہارے و جعلنا فی ذرئۃ النبوۃ و الکتاب الآئینہ اور کوئی قائل نہیں کہ ابراہیم علیہ السلام سے پہلے جنوں میں نبی تھے

پھر نبوت قطع ہوئی و قد قال تعالیٰ و ما ارسلنا قبلك من المرسلین الا انهم لیاکلون الطعام و یشربون فی الامواق الآئینہ اور معلوم ہو کہ جن اس

باب میں انسانوں کے تابع ہیں لہذا فرمایا و اذ صرنا الیک نفر من ابن الآئینہ مفسر جمہور کہ جنوں کا وجود جبکہ حضرت آدم علیہ السلام سے

پہلے بھی تھا تو ممکن ہو کہ پہلے ہوئے جنوں پھر نبوت و رسالت اولاد آدم میں منحصر ہوئی اور جن تابع ہوئے ہوں اور آیات جو نقل فرمائی ہیں

مقتل ہیں کہ انس کے رسولوں کے بارہ میں ہوں و قد قال الضحاک بن مزاحم کہ جنوں میں سے رسول ہوئے ہیں دلیل اسی آیت کے پس

اس آیت استدلال تمام ہونا وجہ اسکے کہ یہ آیت کریمہ اس مدعا کے ثبوت میں نص صریح نہیں اسی طرح جو شیخ حافظ نے استدلال کیا

وہ بھی متحمل ہو لہذا اس مسئلہ میں زیادہ بحث کی حاجت نہیں بلکہ اس قدر قطعی ہے کہ معرفت ذات و صفات الہی و توحید و عبادات
 پر پھر رسولوں کے ہر دو فرق جن انس کو پورے طور سے پہنچ گئی ہو پس جو کوئی انہیں سے کافر ہو وہ بعد جہنم کے ہلاک ہوا ہی
 کیونکہ ہر فرق کے پاس ایمان و معرفت بتانے والے و اطاعت پر بشارت اور نافرمانی پر عذاب و ڈر سنانے والے رسول مقرر
 ہوئے تھے جیسا کہ آیت شریفہ نے مقرر فرمایا۔ اَلَمْ یَاکُم رَسُلٌ مِّنْکُمْ یُفِیضُ فِیْکُمْ دِیْنَکُمْ وَ یُخْرِجُکُمْ مِّنَ الظُّلُمٰتِ اِلَیْ النُّوْرِ ۚ وَ یُذِیْقُکُمْ لِقَآءَ یَوْمٍ مِّمَّکُمْ ۚ هٰذَا مَفْصَلٌ بَیْـَٔنٍ ۚ کَـَٔتَ تَحْتِیْہِ سَیْرُ مِیْرٰی اٰیٰتِ کُوْرٍ ۚ وَ رَدَّ اِلَیْہِ تَحْتِیْہِ نَکْمٌ ۚ اِسْمٰکُ اس دُن سے جو تمہارے
 روز بروز آیا۔ حال آنکہ جس دن اللہ تعالیٰ سب مخلوق کو محشر فرماوے گا یعنی قیامت کے روز تو گروہ جن انس کو ملامت کے ساتھ
 اقرار صادق کرے گا تو ان کا وہاں اَشْہَدُ نَاعِلًا اَنْفُسِکَ اَبُو لَہم اپنے اوپر گواہ ہیں کہ میں نے دنیا ہی میں گواہی دینے والے
 اور ایمان لائے ہوئے ہونگے جو اس دن ملامت بھیں گے اور رہے کافر وہ بھی اقرار کریں گے چنانچہ معنی یہ کہ جن انس میں سے کافر لوگ
 اقرار کریں گے کہ ہم اپنے اوپر گواہی دیتے ہیں کہ ہر رسول اللہ ہی پہنچائی گئی ہے۔ یہ ان کا فتنہ کی طرف سے اقرار ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عبت
 رسولوں کے ساتھ پیغام بھیج کر انکو ہدایت کرنے اور انکے نہ ماننے سے ان پر لازم ہوا اور یہ جملہ ستائفہ گویا جواب اس امر کا ہے کہ کافر لوگ آخر
 کیا کہیں گے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَ غَوَّیْنٰہُمْ اَلْحِیۡوۃَ اَلْاٰثِمِیۡۃَ اَلَّذِیۡۃَ اُوْرَکُوْا زَکٰتِیۡ دِیۡنَکُمْ مِّنْہَا مَعْرُوْرٌ وَ فَرِیۡبٌ کَھَا یَا ہُو اکر دیا پس ایمان نہ لائے
قَالَ لِبَعْضٍ یہ جملہ مقررہ ہوا ورنہ زنگی پر فروید کہ لذات شہوات دنیا میں عاقبت بھول گئے اور عملہ ذی فراغ کیا اور انجام کار یہ ہوا کہ
 اپنے اوپر کفر کی گواہی دی کہ اَللّٰہُ اَعْلٰی اَلْقَیِّمِ اَتَمُّ کَا نُو اَکْفَرِیۡنَ اکر گواہی دی اپنی جانوں پر کہ ہاں وہ لوگ کافر تھے
 اعوذ باللہ من سورۃ العاقبتہ اور یہ ان لوگوں کی طرف سے دوسری گواہی ہے کہ جن رسول پاک و آیات مبینات کریمہ سے انکی ہدایت
 کی گئی ان سب سے دنیا میں انھوں نے کفر و انکار ہی کیا۔ فی السراج۔ اگر کہا جاوے کہ کیونکہ انھوں نے اپنے کافر ہونے پر
 گواہی دی حالانکہ دوسری آیت میں انکا جھوٹ بولنا مذکور ہے کہ واللہ ربنا ما کنّا مشرکین یعنی وہاں بھی فتنہ و فحش و جھوٹ مینگے اور اللہ عزوجل
 کی جھوٹی قسم کھا جائیگی کہ ہم مشرک نہیں تھے۔ تو جواب دیا گیا کہ اُس ٹبر سے دن میں احوال و اوقات مختلف پیش آدیتے ہیں بعض اوقات
 حال میں اقرار کریں گے اور بعض میں انکار کریں گے۔ اگر کہا جاوے کہ دوبارہ انکی گواہی انکے کافر ہونے پر کیوں کر مذکور ہے تو جواب
 دیا گیا کہ اول اقرار میں تو انکے قول و نقل کیا کہ کیونکہ انکے اور کیسے اقرار کریں گے۔ اور دوم میں انکی نظر خطا کا رد اسے غلط و ناجائز کی
 مذمت ہے کہ دنیا سے ناپائدار کے شہوات پر مغرور ہوئی اور اسی پر دار و مدار رکھا جو ہر وقت معرض زوال میں اور خطرہ موت میں
 بالکل بے اعتبار ہو اور عاقبت سے بالکل ٹھوٹا لیا انجام کار کفر کا اقرار کیا اور عذاب دائمی کے لئے جسکے سننے سے وہیں تھماتے
 ہیں اپنے آپ کو مسلم سپرد کیا پس اس میں نصیحت ہے ان نیک بندوں کو جو غیر کی حالت دیکھ کر عبرت و نصیحت لیتے ہیں کہ دایہ نہ ہو دین
 اور لطف و فضل انکی دیکھیں کہ سپرد کیا اور رزق و یا صحت و تندرستی دی اور نہ نعمت سے سرفراز کیا خصوصاً مبدیہ دنیا کہ اسی
 کے مثل تمام مخلوقات آسمانی زمین میں کوئی ایسی نعمت نہیں دیکھتا ہر پھر عقل و عواس دیے اور رسول بھیجے اور نہایت جلی و حسن اسلوب سے
 ہدایت فرمائی اور کیسے پاکیزہ اخلاق و عادات کھلائے اور اس پر حجت و نعمت غیر مترقبہ کا وعدہ فرمایا یہ کیسے بڑے بڑے احسان ہیں
 اللہ تعالیٰ نے سچا نہ رحم الراحمین غفور و شکور و دودید کے نام پر اپنی جان تاخیر قربان کر دی اور کبھی شرک نہ کریں ورنہ اللہ تعالیٰ
 غرور و جہل علیم و قدیر و قہار عزیز و سلطان ہر قدر مختار ہے جو چاہے کرے اسی کی شان پاک ہے لایسل عما یفعل وہم یہ ادا ہیں عذاب

اسکا سخت ہر نوز با اللہ منہ ذلک ان کہ تیکلک ربک انقری بظلمہ و اھلھا غفلون ذلک سے اشارہ رسولوں کے
 بھیجنے کی طرف ہو اور ان شخصوں کی بالشدید کا اور لام مقدر ہو یعنی ذلک الارسل للرسول لانہ لم یکن الخ بعض نے کہا ای لاجل
 انہ لم یکن الخ یعنی یہ رسولوں کا بھیجنا اس جہت سے کہ نہیں ہو تیرا پروردگار ہلاک کرنے والا آبادیوں کو بسبب ظلم کے درحالیکہ وہ ان
 والے غافل ہوں کوئی رسول انکو نہ پہنچا ہو **قال البیضاوی** ذلک خبر مبتدأ محذوف ہو اسی الامر ذلک یعنی بات یوں ہے
 رسولوں کے بھیجنے کی پھر قولہ ان لم یکن الخ اس حکم کی تعلیل ہو یعنی بات یوں ہی ہونا اسوجہ سے ہو کہ نہیں ہو تیرا پروردگار ہلاک کرنے والا الخ
قال المرحوم حذف مبتدأ امر لان ہو بلا ضرورت نہیں شایان ہو پس یہ تاویل مرجع ہو۔ اگر کہا جاوے کہ او تعالیٰ غرڈ جل تمام جہان
 و سب اشیاء کا خالق ہو سب اسی کی مخلوق ہو سب اسی کی ملک ہو وہ اپنے ملک میں جیسے چاہے تصرف کرے اور ظلم تو یہی تصرف کو
 کہتے ہیں پس اللہ تعالیٰ کی جب سب مخلوق ملک ہو تو اسکا ہر طرح تصرف کرنا صحیح ہو چاہے سب کو ہلاک کرے چاہے باقی رکھے
 وہ جو چاہے کرے اس سے کوئی پوچھ گچھ نہیں ہو پھر کوئی فرمایا کہ تم کہیں ملک القری ظلم دہلما غفلون مفسر شوخی نے جواب دیا
 کہ تقدیر کلام یہ کہ ظلم سنا اسی بسبب ظلم من القری یعنی نہیں ہو تیرا پروردگار ہلاک کرنے والا آبادیوں کا بسبب کسی ظلم کے جو آبادیوں سے
 صادر ہو درحالیکہ وہ لوگ نیک و بد سے غافل و جاہل ہوں **قال الامام ابو جعفر بن جریر** رحمہ اللہ قولہ ظلم۔ دو وجہ کو محتمل ہو
 اول انکہ ذلک لاجل ان لم یکن ربک مملک القری ظلم دہلما غفلون یعنی انکو جلدی عقوبت میں گرفتار فرمانے والا نہیں یہاں تک کہ
 انکے پاس ایسے رسول یا رسولوں کے نائب وغیرہ بھیجے جو انکو توحید و اعمال شریعہ و تباہین اور شرک نافذانی سے ڈرا دیں اور ایسا نہیں ہو
 کہ غفلت میں انکو ہلاک کرے حتیٰ کہ وہ کہیں کہہ کر تو کوئی بشر نہ نہیں پہنچا تھا اور وجہ دوم یہ کہ لم یکن لیسلمکم بدون التنبیہ یعنی ایسا نہیں کہ انکو
 ظلم کے ساتھ بدون تنبیہ کے ہلاک کرے **قال الحافظ** پھر شیخ ابن جریر نے وجہ اول کی ترجیح و تائید بیان کی اور شک نہیں کہ یہی قوی ہو
قال المرحوم واضح رہے کہ حقیقی معنی ظلم کے تو حضرت باری تعالیٰ کی شان میں کسی طرح نہیں ہو سکتے اگرچہ وہ تمام آبادیوں کو ہلاک کرے
 و بوجہ ہلاک کر دے۔ کما فی قولہ ان اراد ان یسلک المسیح و امہ من فی الارض جمیعاً نہیں دیکھتے کہ اگر کوئی آدمی ایک بن بنادے پھر اسکا
 جی چاہے اور اسکو توڑ ڈالے تو کچھ ظلم نہیں پھر یہاں حضرت باری تعالیٰ جل جلالہ لہذا او تعالیٰ شانہ جو کچھ کرے سب میں جواب د
 عین انصاف ہو لیکن کمال رحمت ہو کہ جن باتوں کو بندہ اپنے درمیان میں حرج سمجھتا ہو او تعالیٰ غرڈ جل نے بھی اسکو نہیں کیا
 اگرچہ او تعالیٰ کی نسبت وہ حرج نہیں ہو پس تاویل دوم بھی ہو سکتی ہو اگرچہ اول اولے ہو بعض نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ او تعالیٰ نہیں
 ہلاک کرتا اہل القری کو بسبب ظلم کسی ظالم کے انہیں سے درحالیکہ بانی لوگ اس سے غافل ہوں۔ باجملہ او تعالیٰ نے کسی قوم کو خواہ
 جن ہوں یا انسان ہوں بدون تنبیہ و انداز کے عذاب نہیں کیا کیا قال تعالیٰ و انما نعذب من جنت نبوت رسولہ۔ اور فرمایا۔ کلما اتقی فیما فوج
 سألہم خزینا الہم یا تمذیر قالوا بلی قد جازنا تمذیر الایۃ اور فرمایا و لقد بعثنا فی کل امۃ رسولاً ان اعبدوا اللہ و اجتنبوا الطواغوت الایۃ۔ اور فرمایا
 وان من قرۃ الاخلا فیما تمذیر یعنی نہیں کوئی آبادی مگر انکہ اس میں ڈر سنانے والا گزرا ہے

وَلِكُلِّ دَرَجَتٍ مِّمَّا عَمِلُوا وَمَا ذَرَبُكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ۝ وَتَرَبُّكَ الْعَيْنُ ذُو الرَّحْمَةِ ۝ اِنْ شَاءَ
 اور ہر کسی کو درجے ہیں اپنے عمل کے اور تیرا رب بجز نہیں انکے کام سے اور تیرا رب جے پروردگار رحم والا اگر چاہے
 مَذْهَبُكُمْ وَتَسْتَعْلِفُ مِنْ يَدِكُمْ مَّا يَشَاءُ كَمَا اَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ اٰخِرِينَ ۝ اِنْ مَّا تُوْعَدُونَ وَلَا يَت
 جو کوئی اور پیچھے تمہارے تمام کر کے جو کو چاہے جیسے تمکو کھڑا کیا اور انکی اولاد سے اِنْ مَّا تُوْعَدُونَ وَلَا يَت

وَمَا أَلْفَعُورٌ بِمَجْنُونٍ ○

اور تم ٹھکانہ سکو گے

وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا مِنَ الْعَمَلِ جَزَاءٌ مِّمَّا كَسَبُوا وَبِئْسَ مَا يَكُونُ لِمَنْ كَانَ كَاذِبًا
یعنی اور عالمین میں سے ہر ایک کے لیے جزا ہے اس چیز سے جو اسے پہلائی یا بُرائی کی تھی مفسر نے عالمین کہا جو ملائکہ کو بھی شامل ہے اور
شک نہیں کہ ملائکہ کے لیے بھی درجات ہیں پس اس میں اشارہ و تفسیر یہ قول بعض مفسرین کی طرف سے ہے کہ آیت کو فقط کفار کے ساتھ
خاص لیا کیونکہ انہیں کے ذکر کے بعد ہر درجہ صفت یہ کہ عمل کفر سے درجات کہاں سے آئے بلکہ درجات عذاب ہو گئے اگرچہ
جاسکتا ہے کہ درجات کا استعمال امر خیر میں غالب ہو لیکن بیان مراتب مراد ہیں پھر بھی بیان مراتب کفار قلیل ہے دیہر کہاں قال تعالیٰ
لکل ضعف و لکن لا تشدین یعنی جو پیر دیہر گمراہ ہو سے وہ قیامت میں کہنے کے کہ در در گار ان سر غمہ لوگوں نے گمراہی پیر دیہر میں
کیا انکو دنا عذاب دے تو حکم ہوگا کہ تم میں سے ہر ایک کو دنا عذاب ہو لیکن تمکو غور میں ہر اور نیز تفسیر قول دیگر یہ کہ مخصوص ہیں
ہو نظر حفظ درجات پس عام اعتقاد کیا بسبب دلیل فیضیہ ہونے کے فائزہ و قال البیضاوی دلائل من الکلفین مراتب من اعمالہم ان
جزائہما ان اجلہما یعنی مکلفین میں سے ہر ایک کے واسطے مراتب ہیں یہ تفسیر عقلی ہے تاکہ لفظ ذنبون وغیرہ دینر جائزہ وغیرہ خارج ہوں
اگر کہا جاوے کہ بعض حیوانات و نباتات وغیرہ کے واسطے بھی مراتب ہیں جیسے اصحاب کہف کے کتے کے بارہ میں ثابت ہے تو جواب
یہ کہ بیان ماعملوا کی قید سے ظاہر ہے کہ مطلقاً بیان مراد نہیں اور اللہ اعلم۔ اور نیز بیضاوی نے اشارہ کیا کہ ماعملوا میں جائز ہے کہ ما
مصدر یہ ہو یا سبب ہو اور مضادات و تعدد ہونی میں جزا ماعملوا فائزہ کے لہذا رک۔ اسی سے امام ابو یوسف و امام محمد نے استدلال کیا
کہ جنوں کو ثواب طاعت ملتا ہے **قال المترجم** یہ محل ہر معلوم نہیں ہوتا کہ دنیا میں ملتا ہے تو ریت میں ہی بلکہ گیش بن ابی سیام سے روایت کیا
جاتا ہے کہ جنوں نے فرمایا کہ جنوں میں سے جو مسلمان ہوئے وہ نہ جنت میں داخل ہو گئے نہ دوزخ میں کیونکہ او تعالیٰ نے جنت سے انکو
نکالا ہے انکو اس میں دوبارہ لا دینگا **قال المترجم** اس روایت کا پتہ نہیں ملتا کہ اسناد صحیح قول ریش ثابت ہے یا نہیں بر تقدیر یکہ اسناد صحیح ہو
تو تاویل ہوگی اور نہ دلیل نہ کو بعض ضعیف و تو نہیں دیکھتا کہ آدم علیہ السلام جنت سے باہر ہوئے علاوہ برین قولہ قلنا اہبطوا منها جمیعاً فاما
یا ایہنکم منی ہدی الایہ بنا بر انکہ اہبطوا جمیع سے جن میں مراد ہیں ستر ہے کہ اگر ایمان لا کر نیک کام کریں تو ثواب جنت میں بنی آدم سے برابر ہیں
اگرچہ فضائل میں یکساں نہ ہوں اور نیز تکلیف الایمان میں انسان کے برابر ہیں بھی مکلف ہیں حالانکہ طرقت عسکریان میں ختم میں جانا مشہور ہے کہ
وقد قال الضحاک جن بھی جنت میں داخل ہو کر نعمتیں کھائیں پین گئے۔ و عن ابن عباس عن خلق جبار حالت پر ہو ایک مخلوق سب مٹی ہو اور
وہ ملائکہ ہیں دوم مخلوق سب دوزخی ہو اور وہ شیاطین ہیں سوم و چهارم دو مخلوق ہیں کہ مٹی بھی ہیں اور دوزخی بھی ہیں وہ جن و انسان ہیں
پس انکو ثواب بھی ہو اور انہر عقاب بھی ہو احادیث بہت ہیں جن سے احتیاط ہو سکتا ہے واللہ اعلم و ما ذبک بغافل عما یعلمون
اور تیرا سب کچھ اس سے غافل نہیں جو سے کرتے یا تم کرتے ہو یہ یوں بیا و تحبہ اکثر کی قرأت ہے اور بعض نے بتا خطاب پر چاہیں اس میں
وعدہ بھی ہے کہ کسی نیکو کا عمل ضائع ہوگا اور قہر و دوزخ بھی ہو کہ بدکار دنیا وغیرہ میں شغل ہو کر غافل نہ ہوں ورنہ عذاب ہو و ذبک
انفقی ذوا الرحمۃ یعنی اور تیرا پروردگار ہے پروردگار تمام پیدا کی ہوئی مخلوق و انکی عبادت سے اور باوجود اسکے رحمت والا ہے
تاویہ کلام پاک کیا اچھا و بلند ہے یہ بیان غنی ہونا و رحمت والا ہونا جمع کرنے میں امتداد و جہد کا فضل و انعام ہوا و کمال رحمت پر دلیل ہے

اور پھر جنت کے ہر رسول بھیجے اور نافرمانی میں بدو نہایت کرنے کے باقی چھوڑ دیا پس باقی لاش سے غریب مناسبے کا مال البیضا
اس میں تنبیہ ہے کہ سابق میں جو رسول بھیجے گا ذکر فرمایا وہ پاک پروردگار غنی حمید کی طرف اس کے نفع کی راہ سے راجع نہیں بلکہ بندوں پر رحمت اور
اور نیز اس میں بعد کے واسطے تاسیس ہے کہ فرمایا اِنجِ تَشَاطُئِیْنِ هَبْکُمْ دِیْنِیْ اَوْ تَعَالِیْ غنی حمید کو تمہاری کچھ حاجت نہیں وہ چاہے
تو اسے نافرمانوں میں سب کو نیت کر دے اور پھر اس نے خطاب کو اہل کفر سے مخصوص کیا وَتَشْتَخِیْطُ مِنْ بَعْدِکُمْ مَا یَشَاطُئُ اُولَہِمْ
سے مراد نسل ہے یعنی تلو بلا کر کے جو مخلوق چاہے بجا سے تمہارے پیدا کر دے کَمَا اَنْشَاَ کُمْ فِیْہِمْ ذُرِّیَّۃً قَوْمِ الْاٰخِرِیْنِ
جیسے تلو آخرہ دوسری قوموں کی ذریت سے پیدا کیا ہے جو تلو آخر کار بلا واسطہ مخلوق پرستی فرمایا یعنی آدم علیہ السلام کو بدو نہ مان واپس
اور بدو نہ کے نئے طور پر ایجاد کر دیا تھا لیکن اوتعالیٰ نے تہریم کیا کہ تلو باقی رکھا اور اگر چاہتا تو ہم فراموش تھے اور تمہارے
بجائے دوسرے آجاتے جیسے وہ چاہتا تھا بارک اللہ ذوالملک والملکوت والفرقہ والقدرة والعبودت رازی نے تفسیر میں
کہا کہ مراد اس سے خلق دیگر سوا اُسے مخلوق موجودہ کے ہیں تنبیہ ہے کہ قدرت اوتعالیٰ سبحانہ کسی جنس پر مقصور و مختصر نہیں ہے اور یہ خارجہ تقریر
ترجمہ کے نسب ہے اور پھر اس نے وہ اختیار کیا جو شیخ ابن جریر نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ جیسے تلو پیدا کر دیا مخلوق دیگر سے جو تمہارے
پہلے تھے اور یہ معنی موافق فہم جا بلان شریکین کے اقرب ہیں اور ترجمہ نے اشارہ کر دیا کہ جملہ تشبیہ یعنی قولہ کَمَا اَنْشَاَکُمْ سے انکو قدرت
کا ملہ کی طرف اشارہ ہے کہ پیدا کرنا و ایجاد کرنا کسی واسطہ پر موقوف نہیں بلکہ آخر آدم کو بدو نہ مان واپس ایسا خوب پیدا کیا کہ اس قدر
کثرت سے انکی ذریات موجود ہوئی اور یہ اوقیہ اور اس سے نصاریٰ کو حضرت عیسیٰ کے واسطے سے شرک نہ کرنے پر تنبیہ ہے
کہ وہ تو بدو نہ مان واپس کے ہوئے جو آدم سے کم مرتبہ ظہور قدرت تھا اور اُسے کوئی نسل بھی نہ ہوئی۔ اور نصاریٰ اگر سمجھتے تو جان لیتے
کہ وہ شرک بھی ہوئے اور حضرت عیسیٰ پر بھی ایمان نہ لائے کیونکہ وہ تو ایسے شخص پر ایمان لائے جسکو بیایقین کرتے ہیں وہ حقیقت
کوئی بھی نہیں ہے اور اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام بندہ خدا و رسول برگزیدہ جاسے کمال انسانی بزرگ مرتبہ پر ایمان لائے تو یہ ایمان البتہ حضرت
عیسیٰ بن مریم علیہ السلام پر ہوتا جو اللہ تعالیٰ کے رسول تھے خیر انجیل نازل ہوئی تھی اور جنہوں نے حضرت محمد مصطفیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
خوشخبری سنا کی تھی اور وہ عنقریب قیامت سے پہلے نازل ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت پر حکم کرینگے اور اسی دین کے واسطے جہاد کرینگے
پس اگر اہل کتاب ایمان لا دین تو انکے پیٹے بہت بتر ہو حتیٰ کہ دنیا میں بھی بذات خود اچھے مسلمان ہوں اور جو پہلے کے مسلمان ہو
ہو سے موجود ہیں انکے تابع ہو جا دین اور انکا بگڑا پن درست ہو جا دے انشاء اللہ تعالیٰ اور اگر نہ ایمان لا دین تو ضرور حضرت
عیسیٰ کے عنقریب نازل ہونے پر انکے جہاد سے خوار ہونگے اور اگر نہ انہیں تو باقی حکم الہی اعلان ہے کہ فاشطروانا منتظرون انتظار
کر وہ بھی منتظر ہیں اِنَّ مَا تَوْعَدُوْنَ لَا یُتٰی وَّمَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِیْنَ جو تلو وعدہ دیا جاتا ہے عذاب کا اور قیامت کا وہ ضرور آئیگا
ہو اور تم ہرگز بچر نہیں ہو مینے ہمارے عذاب سے چھوٹنے والے نہیں ہو اگر ایمان نہ لاؤ گے اور کفر ہی نے افادہ کیا کہ اپنے
مقام پر تحقیق کیا گیا ہے کہ جملہ اسمیہ اگر مثبت ہو تو دائمی ثبوت پر دلالت کرتا ہے اسی طرح اگر منفی ہو تو دوام انتفا و بردلالت کرتا ہے انتفا
دوام پر اور فرق یہ ہے کہ بیان دوام انتفا ہو مینے بچر ہوتا و انتفا منفی ہے مینے کبھی کسی وقت کوئی شخص بچر نہیں ہو سکتا یعنی اللہ تعالیٰ
اگر عذاب چاہے تو کبھی نہیں ہو سکتا کہ کوئی بچر ہو جا دے اور انتفا دوام سے دائمی بچر ہونا منفی ہوتا ہے پس ہو سکتا ہے کہ بعض وقت
بچر ہو شکار جہاد سے کہ نہ بد کا دائمی ہوتا ہونا منفی ہے یعنی برابر ہر وقت ہمیشہ وہ ہنستا نہیں رہتا تو اس سے یہ لازم نہیں کہ

بلکہ امر تہدید اور معنی میں کہ اچھا نہیں مانتے ہو تو اپنے کفر کرنے اور عداوت کرنے پر مجب رہو اپنی حالت
 ثابت ہوئی تو حید پر اور تمہاری عداوت میں ہر کرنے پر ثابت ہوں۔ صیغہ امر سے تہدید کرنا نہایت مبالغہ ہو گویا تہدید
 کرنے والا جسکو دھمکا کر اس کے عذاب دینے پر غم یا مجرم رکھتا ہو پس اسکو ایسی ہی بات پر آمادہ کرتا ہو جو عذاب تک پہنچانے
 قَسُوْتَ تَعْلَمُوْنَ مَن تَكُوْنُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ مَن مَّوْصُوْلَه مَفْعُوْل ہر تعلیموں کا یعنی اگر تم جیسے رہے تو عنقریب جان لو گے
 اس شخص کو جس کے واسطے حامل ہوگا دار آخرت یعنی دار آخرت میں جسکو نیک انجام حاصل ہوگا اسکو جان لو گے کہ وہ شخص ہم میں
 یا تم یوقال البیضاوی اس کلام میں تہدید کے باوجود انصاف ہو گفتگو میں اور حسن ادب سے جناب باری تعالیٰ میں کہ اپنی
 بھلائی کا حکم دیکھا اور تنبیہ ہو کہ دھمکانے والے کو اپنے حق پر ہو نیک و ثواب جو جزو و کسائی نے بیان اور سورہ قصص میں یوں بیان کیا ہے
 پڑھا کیونکہ عاقبتہ الدار میں تائید غیر حقیقی ہو کہ لا یفیلح الظالمون فلاح نہیں پاتے یعنی نیک انجام نہیں ہوتے ہیں ظالم لوگ
 یعنی کافر لوگ پس بجائے الکافرون کے الظالمون کو جو اعم ہے مبالغہ کے لیے فرمایا اور اقادہ البیضاوی ابن عباس رضی اللہ عنہ
 نے تفسیر کی کہ مراد ان کے جسے شرک و کفر کیا وہ سعید نہیں ہوگا اس میں تعریض ہو کہ تم لوگ اگر اسی حال پر رہے تو ہرگز فلاح نہ پاؤ گے
 تمہارا انجام بھلا ہوگا بلکہ توحید و اسلام والوں کا انجام دنیا و دین میں نیک ہوگا قال الحافظ ابن کثیر اور تعالیٰ عزوجل نے یہ
 وعدہ اپنے حبیب محمد مصطفیٰ صلعم کے ساتھ پورا فرمایا کہ تمام جزیرہ عرب فتح کر دیا اور مشرکین و منافقین کو زیر کر دیا میثاق کہ
 آپ کے خلفاء رضی اللہ عنہم کے زمانہ میں سلطنتیں قبضہ اقتدار اسلام میں دیدیں اور پورا ہوا تو لے لے والے اللہ تم لوہ و لو کہ
 المشرکون پھر قیامت میں مشرکوں و کافروں کو انجام ملیگا کہا قال تعالیٰ لَمَّا لَقِنَا اللَّفْتَةَ وَلَمْ سَوِّ الدَّارَ وَحَسَّ عَاقِبَةُ اٰیْمَانِ سَلَامٍ
 کو نصیب ہوگا کہا قال تعالیٰ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِیْنَ اٰیْمَانِ لَطِیْمَتٍ وَبَدَّ اٰیَاتِ مِّنْ اَسْفَلِ اٰیَاتِ سَعَادَتِ كَسَدٍ وَآخِرُ اَوَّلًا وَآخِرُ اَوَّلًا
 وَجَعَلُوا لِلّٰهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنْ الْحَرْثِ وَالْاَنْعَامِ نَصِیْبًا فَقَالُوا هٰذَا لِلّٰهِ بِزَعْمِهِمْ وَهٰذَا لِشُرَکَآئِنَا
 اور تمہارے ہیں اللہ کا اسکی پیدا کی کہیتی اور مواشی میں ایک حصہ ہر کہتے ہیں یہ حصہ اللہ کا ہے اپنے خیال پر اور یہ ہمارے شرکوں کا ہے
 فَمَا كَانَ لَشُرَکَآئِهِمْ قَلًا یَّصِلُ اِلٰی اللّٰهِ وَمَا كَانَ لِلّٰهِ فَهُوَ یَصِلُ اِلٰی شُرَکَآئِهِمْ سَاعًا مَّا یَحْكُمُوْنَ
 سو نہ ہوئے اللہ کی طرف اور جو اللہ کا ہے سو ہوئے ان شرکوں کی طرف کیا برا انصاف کرتے ہیں
 وَجَعَلُوا لِلّٰهِ جُلُثًا بِنَاءً اللہ تعالیٰ کے لیے ثابت کیا پس جمل کا مفعول دوم ثابتا ہو اسکو مقدم کر دیا کہ اعتقاد اسی سے
 تعلق ہو اور یہ جمل ان کے دہم کی تشریح تھی جسکو انھوں نے شیطان کی پیروی میں نکالا اور اپنے کفر و شرک کے رشتہ میں شاخیں
 نکالیں مِمَّا ذَرَأَ مِنْ الْحَرْثِ وَالْاَنْعَامِ نَصِیْبًا متعلق ہو نصیب سے اور من الانعام و آخرت بیان ہو موصولہ کا اور
 نصیباً مفعول اول پر اور یہ بیان ہو مشرکین کے دیگر انواع جہالت و کفر کا حاصل آنکہ اللہ تعالیٰ نے جو انعام و حرث یعنی چوپایہ
 و کہیتان پیدا فرمائیں اس میں سے اللہ تعالیٰ کے واسطے ایک حصہ مقرر کیا اسکو مانوں و سکینوں کے صرف میں لاتے تھے اور
 جن چیزوں سے شرک کرتے یعنی بتوں وغیرہ کے واسطے ایک حصہ مقرر کیا جو بت خانہ کے خادموں پر صرف کرتے تھے فَقَالُوا
 هٰذَا لِلّٰهِ بِزَعْمِهِمْ سَوَّیْتُمْ بَیْنَهُمَا لَعَنَ اللّٰهُ اُمَّةً یَّزَعُمْنَ اِلٰی اللّٰهِ کُلَّ شَیْءٍ اَنۢ یَّزَعُمَ اِلَّا لَہِ الْاَمْرُ یَوْمَئِذٍ
 بعض اول پر از ہر ہی نے کہا کہ اکثر استعمال لفظ زعم کا ایسے ام میں ہوتا ہو جو مشکوک ہو اور متحقق نہ ہو بعض نے کہا کہ وہ کسا یہی

دروغ سے اور مرد و تہی کا قول مانند ازہری کے ہر ابن القوطیہ نے کہا کہ زعم الیسی چیز جس کا حال معلوم نہیں کہ حق ہو یا باطل ہر
 خطابی نے کہا کہ لائق گفتگو نہوا اور غیر ممکن بات کا دعویٰ ہو یہ مختلف محاورات کا استعمال ہے۔ باجملہ ادعاے نے مشرکوں کا زعم قرار
 دیا کہ یوں کہتے کہ یہ حصہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہر قال الحافظ یہ انکے کفر و شرک کی شاخ تھی کہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے
 اسکے لئے ایک جزو قرار دیا حالانکہ وہ ہر چیز کا خالق ہر قال المفسرین مسلمان اگر کسی چیز کو اللہ تعالیٰ کے واسطے قرار دے
 تو یہی نیت ہوتی ہے کہ یہ خالص نیت سے اللہ تعالیٰ کی راہ میں وہ شخص خیرات کرتا ہو اور نعوذ باللہ تعالیٰ ہمیں سمجھتا کہ جیسے پس میں
 حصہ بانٹ کر دیتے ہیں کہ یہ زید کا ہو اور وہ عمرو کے واسطے ہو اور مشرک لوگ اسی دوسرے معنی پر لیتے تھے اور یہ انکی سخت جہالت
 تھی چنانچہ او تعالیٰ نے اپنی تشریح فرمائی کہ یوں کہتے ہیں کہ یہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہر اپنے زعم باطل کے موافق وہ لفظ
 لیسو کا لیتا اور یہ دوسرا حصہ واسطے ہمارے شرکاء اپنے بتوں و شیطانون کے واسطے ہر جسکے حق میں الیسی باتیں اعتقاد کرتے
 تھے جو شرک ہیں قال المفسرین لوگوں کا یہ حال تھا کہ جب اللہ تعالیٰ کے حصہ میں کوئی چیز حصہ بانٹ وغیرہ سے گرجانی
 تو اسکو اٹھا لیتے کہ یہ اللہ تعالیٰ کو نہیں پہونچ سکتی ہو اور اگر بتوں کے حصہ میں اللہ تعالیٰ کے حصہ سے گرجانی تو چھوڑ دیتے اور کہتے کہ
 یہ ہمارے اللہ نے رکھنی چاہی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا قما کان لیسو کا لیسو فلا یصل الی اللہ پس جو انکے شرکاء
 کے لئے تھا وہ نہیں پہونچتا اللہ تعالیٰ کی طرف لیسو اللہ تعالیٰ کی راہ میں نہیں ہوتا و ما کان لیسو کا لیسو الی اللہ پس جو انکے شرکاء
 اور جو اللہ تعالیٰ کے واسطے تھا وہ انکے شرکاء کو پہونچ جاتا ہو حاصل آنکہ مشرکین دونوں حصہ میں اس تفصیل سے حکم لگا کر اللہ تعالیٰ
 تعالیات کی پیروی کرتے تھے چنانچہ او تعالیٰ نے مذمت فرمائی ساء ما یحکمون بس حکمہ ذابا بر حکمہ انکا یہ حکم۔ مامہدیر
 ہی پس یا لکون معنی حکم ہوا اور مخصوص بالذم مذمت ہو یعنی ذابا جیسا کہ مفسر نے تصریح کر دی اور الیسی ہی تفسیر حضرت ابن عباس و مجاہد و
 قتادہ و سدی وغیرہم سے درازی کے ساتھ مروی ہر قال الحافظ اور عبد الرحمن بن زید بن سلم نے اس آیت کی تفسیر میں کہا
 کہ ہر شے جسکو اللہ تعالیٰ کے واسطے قرار دیتے خواہ مذکورہ جانور ہو یا کوئی اور چیز ہو تو اسکو کبھی نہیں کھانے جب تک کہ اسکے ساتھ کسی
 بت وغیرہ کا نام جس سے شرک کرتے تھے ذکر نہ کریں اور جو چیز انکے باطل مہودوں کے واسطے ہوتی اسکے ساتھ اللہ تعالیٰ کا نام پاک
 نہیں ذکر کرتے تھے پھر عبد الرحمن نے آیت تا قولہ ساء ما یحکمون پر بھی حاصل آنکہ جو تقسیم کانی وہ بہت بری ہے کیونکہ ان مشرکوں نے پہلے تو
 یہ خطا کی کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ایک جزو قرار دیا حالانکہ او تعالیٰ ہر چیز کا رب و مالک و خالق ہر اسی کی سبب فلو تاسی کی قدرت
 و مشیت میں اسی کے تصرف میں ہوا اسکے سوا سے کوئی مہود نہیں ہو پھر جب حصہ بانٹنا تو اس میں ظلم کیا۔ اور کیوں نہیں کہ جو اپنے خالق کو بھولا اور
 اسی کی عبادت فرض تھی اس میں شرک کیا اور اپنے اور ظلم کیا تو ایسا ظالم ظلم نہ کرے وہ تھوڑا ہو و قیل فی تفسیر قولہ فما کان لیسو کا لیسو
 الایۃ یعنی جو کچھ کہتی و چوپایہ وغیرہ میں سے بتوں کے واسطے قرار دیا وہ تو اللہ تعالیٰ کی طرف نہیں پہونچتا یعنی ان مصارف میں صرف
 نہیں ہو سکتا جو اللہ تعالیٰ نے شروع فرمائے جیسے محتاجون و مسکینوں کو صدقہ دینا اور مسافروں کو آدے اسکو کھانا اور ناستے دار و ارب
 والوں کی چیز لیا وغیرہ پس بتوں کے نام کا ان مصارف میں صرف نہیں ہوتا اور جو اللہ تعالیٰ کے نام کا تھا وہ بتوں کو پہونچ جاتا ہو یعنی بتوں کی
 اصلاح اور تھانہ کے خد متکرا اردن کی حاجات میں صرف ہو جاتا ہو حاصل آنکہ یہ شرک ہے ادب اعتقاد کرتے کہ جو بتوں کے نام کا ہو
 اسکو نگاہ رکھنا و محفوظ کرنا چاہیے کیونکہ وہ نہیں روا ہو کہ سوا سے انکے کسی اور امور میں جو اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ ہیں اور اسکے حکم سے

مشرکین میں صرف دو خیال ہوں گے بر خلاف اسکے جو اللہ تعالیٰ کے نام کا ہی اسکو روار کھتے کہ باوجود ایسے امور موجود ہونیکے جو اللہ تعالیٰ کی مرضی ہیں اگر حاجت ہوتی تو ہون کی خدمت میں صرف کریں ہون کی جانب کو زیادہ لحاظ رکھتے تھے اور یہ انکی بہت دے ایمانی کا نتیجہ تھا اگر شرک ہونے اور توحید اسلام پر ہوتے تو ایسی ہیالیت نکرتے

وَكَذَلِكَ زَيِّنَ لَكُمُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ سُحْرًا وَهُم يُدْرِكُونَ أَنَّهُمْ يُكَلِّمُونَ الْعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا يُفْقَهُونَ ○
اور اسبطرح بھی دکھائی ہیں بہت شرکوں کو اولاد مارنی انکے شرکوں نے کہ انکو ہلاک کریں اور انکا دین اُنپر غلط کریں

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوا فَمَا فَعَلُوا وَمَا يَفْقَهُونَ ○

اور اللہ چاہتا تو یہ کام نہ کرتے سچوڑ دے رہ جاتیں اور انکا جھوٹ

یہ بھی ان مشرکوں کی ہیالیت و ضلالت میں سے قسم دیگر ہے۔ وَكَذَلِكَ یعنی جیسے مزین کیا گیا مشرکوں کی نظر میں وہ فعل جو مذکور ہوا ویسے ہی زَیِّنَ لَكُمُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ سُحْرًا کی نظر میں سے ہونوں کی نظر میں قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ سُحْرًا قتل کرنا اپنی اولاد کا جیتے جی زمین کے اندر توپ دینے کے ساتھ انکے شرکار نے یعنی ان شیطانوں نے جسکے حکم کو مانند حکم خدا سے تعالیٰ کے ماننے ہیں۔ واضح ہو کہ عرب کے بے رحم جاہل مشرک قبل زمانہ اسلام کے اپنی اولاد میں سے لڑکیوں کو مار ڈالتے تاکہ دوسرے مرد کے تصرف میں نہ آسکے جیسے ہندوستان کے چھتریوں میں رواج تھا بلکہ عرب کے مشرک کچھ بڑھے ہوئے تھے چنانچہ اگر کوئی لڑکی اسکی ماں کے چمپانے سے بچ گئی پھر کھڑے دس برس کی ہوئی اور مرد کو معلوم ہو گیا تو وہ بہانے سے اسکو جنگل میں لے گیا اور گڑھے میں ڈھکیا لیا کہ اسپر شریٰ و النبی شروع کی وہ بیچاری ہر چند روتی رہی کہ اے میرے باپ اے میرے پیارے ابا تم کیوں مجھے مارتے ہو اچھا بیٹا میرے لئے آخر اسکو زندہ توپ دیا اور چلا آیا۔ اللہ تعالیٰ فرما دے کہ اے میرے بیٹے اسپر بڑے سخت عذاب سے وعید فرمائی ہی جیسا کہ انشاء اللہ تعالیٰ تفسیر قولہ تعالیٰ وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ آیت میں آدینکا بیان انکی اسی ہیالیت و ضلالت کو ظاہر کر کے مذمت فرمائی۔ حالانکہ صبطرح مذکورہ بالا بیان سے انکا شیطان کا پیرو ہونا ظاہر ہوا ایسے ہی بہت سے مشرکوں کی نظر میں انکے باطل معبودوں نے جنکو اللہ تعالیٰ کا شرک بناتے تھے یہ بات خوب رہائی کہ اولاد کو زندہ توپ کرین قتل کریں اور شیطانوں نے اسوجہ سے یہ بات رہائی اور ان جاہلوں گمراہوں سے اسکی تعمیل کرائی لَیْزُودُ وَهُمُورُ ناکہ انکو ہلاک کریں یعنی غضب الہی میں گرفتار کر دیں جس سے بعد موت کے بڑی ہلاکت عذاب جہنم میں پڑیں وَیَلِّیْسُوا عَلَیْکُمْ دِیْنُہُمْ دِیْنُہُمْ اور نیز اسواسطے رہائی تاکہ ان لوگوں پر انکا دین غلط کر دیں یعنی یہ لوگ ابتداء میں حضرت ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام کے دین پر تھے پس جب زمانہ زیادہ گذرا تو پہلے شیطان نے جو اولاد آدم کا دشمن ہو انکا اعتقاد بگاڑا حتیٰ کہ توحید سے اعتقاد پھر پھر دین کے افعال و اعمال کے برعکس گناہ کی باتیں انکی نظر میں رہ جائیں اور ہزاروں و سوسہ انھوں نے قبول کیے یہاں تک کہ نوبت پہنچی کہ اولاد کو قتل کرنے لگے واضح ہو کہ قتل اولاد ہم شرک و کفر میں دو قراوت میں اول جو اوپر مذکور ہوئی ہو کہ زمین معرقت کا قاتل شرک و کفر ہے اور قتل اولاد ہم مفعول ہے یعنی زمین دیدیا انکے شرکار نے انکی نظر میں اپنی اولاد کے قتل کرنے کو اور یہی جہور کی قراءت ہوا درابن عامر کی قراءت میں زَیِّنَ لَكُمُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ سُحْرًا فاعل یعنی مفعول بالسم فاعل ہوا اور چونکہ لفظ قتل مصدر ہے جو مثل فعل کے عمل کرتا ہے لہذا اولاد ہم کو اسی کے عمل سے نصب ہے یعنی قتل کرنا اپنی اولاد کو پس اولاد مفعول ہوا اور شرک و کفر جو یہی سبب اسکے قتل کا مضاف الیہ ہے پس اعراب یوں لکھا جائیگا کَذَلِكَ

ترتیب کے تحت کہیں قتل اذہم شرک کا یہ نہیں ہے کہ اس قراءۃ پر مضامین اور مضامین الیہ کے درمیان میں مفعول سے فصل لازم آتا ہو اور یہ کچھ مضامین ہر حال میں نکات میں کہا تھا کہ زبان عربیہ میں مضامین مضامین الیہ کے درمیان فصل ہونا ضعیف اور بسبب ضرورت شعری کے کنتی کی چند جگہ آیا ہو پس مفسر نے جو کہا کہ یہ کچھ مضامین ہوں اس سے قول زخمشری کو رد کر دیا ہے۔
مترجم کہتا ہے کہ بیضاوی نے بھی بیان زخمشری کی پوری کی اور قول زخمشری اختیار کیا ہے۔ وقال صاحب السراج زخمشری کے قول پر ایک جماعت علماء نے انکار کیا باین طور کہ یہ قراءۃ متواترہ صحیحہ اور زبان عربی میں اسکی ترکیب صحیح و درست ہے پس وہ انہیں کہ اس قراءۃ میں یا اسکے نقل کرنے والے میں طعن کرے وقال العلامة التفنونی نے فی الحاشیہ زخمشری کا یہ قول اسکی عادت کے موافق سرزد ہوا کہ قراءۃ سیدہ متواترہ میں طعن کرتے ہیں تو قاری کی خطا کہتا ہے۔ اور بھی اسے نقل کرنے والے کی خطا بیان کرتا ہے اور یہ دونوں اسکی خود غلطیاں ہیں اسواسطے کہ قراءۃ متواترہ میں اسی طرح اسے روایات بھی متواترہ ہیں پھر اسکے بیان میں محقق موصوف نے طول دیا ہر حال میں مالک فی کافئہ مصدر کی اضافت اپنے فاعل کی طرف درحالیکہ دونوں کے درمیان مصدر کے مفعول سے فصل ہو تو مذہب مختار کے موافق جائز ہو اسواسطے کہ اس میں کوئی محدود نہیں لازم آتا باوجودیکہ فاعل اپنے عامل کے جزو کے مانند ہو پس فصل کچھ مضامین ہے
قال المفسر قتل کی نسبت شرک کی طرف اسوجہ سے ہر کہ انھیں نے اسکا حکم کیا یعنی انھیں شرکاء کے دوسوہ آدمی و تریہین سے ان مشرکوں نے ایسا کیا قال الحافظ سدی نے فرمایا کہ شیاطین نے انکو حکم کیا کہ بیٹھیں کو قتل کر ڈالو اس فرض سے تاکہ یہ لوگ ہلاک ہوں یا اپنے دین سے بگڑیں اور خالص دین پر نہ رہیں ایسا ہی قتادہ و عبد الرحمن بن زید بن اسلم سے مروی ہے اور واضح ہو کہ بعضے شرکین بسبب خوف عمامہ کے بھی قتل کر ڈالتے تھے یعنی خوف اسکے کہ انکی وجہ سے ہر کو مال ضائع کرنا لازم آدیا حالانکہ یہ سب ترہین شیطان تھی اور اللہ تعالیٰ نے اس سے سخت منع فرمایا لیکن یہ لوگ گمراہ تھے شیطان ہی کی ترہین پر اسے رہے قال تعالیٰ وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوا قَدْ رَهَوْا مَا يَفْتَرُونَ یعنی یہ سب اللہ تعالیٰ کی شیت و ارادہ و اختیار سے واقع ہوتا ہے اور اسمیل سکی پوری حکمت ہے وہ جو چاہتا ہے وہی ہوتا ہے پس تو چھوڑ دے انکو اور انکے انکار کو مشرک لوگ اسکو ہوسا دس شیطان کرتے تھے اور بار بار انکا در کنار اسپر انکارا نہ تھے تھے کہ واللہ امرنا ہذا کہ اللہ تعالیٰ نے ایسا حکم دیا شاید شیطان کے بندہ سے بگئے تھے اسی کے دسا دس کو وہی سمجھتے تھے۔

و قالوا هذین انعام و حرث جحر و لا یطعمہا الا من نشاء برغمہم و انعام حرمہم ظہورہا و انعام اور کہتے ہیں یہ مواشی اور کمیٹی شیہو اسکو نہ کھا دے مگر جسکو ہم چاہیں اپنے خیال پر اور بعضے مواشی کے پیٹ پر پڑنا منع ٹھہرا ہے اور بعضے نے لایذکرون اسم اللہ علیہا افتراء علیہم شیہو ہما کاوا انھوں نے
ذبح پر نام نہیں لیتے اللہ کا اسم جو ہر مذبح پر لیا جاتا ہے

و قالوا یہ بیان نوع دیگر از ضلالت شرکین ہے چنانچہ بیان فرمایا و قالوا هذین انعام و حرث جحر یعنی شرکین نے ترہین شیطان نکالا کہ کہا یہ چوپایہ و کمیٹی چیز ہے یعنی حرام ہے قال ابن عباس اشہ حرام جو جانور کہ وصیلہ وغیرہ حرام کرتے تھے و کذلک قال مجاہد و مضحاک و السدی و قتادہ و عبد الرحمن بن زید اور نیز قتادہ نے کہا کہ انکی مالوں میں یہ چیزیں شیاطین نے اپنی حرام کر لی ہیں اور اللہ تعالیٰ کی طہارت جلال و تعظیم و عن عبد الرحمن بن زید انھوں نے اسوجہ سے حرام کر لیں کہ بتوں کے نام پر چھوڑیں اور حرام کر لیں مگر حرام بھی اس طرح کہ

جسکو چاہیں کھلا دیں چنانچہ لایطعمہا الا متن لئلا یزعموہم یعنی یہ حرام ہیں ان کو کوئی نہ کھاوے مگر وہی جسکو ہم چاہیں کذا قال اللہ
وقال المفسر ای حدیث الاوثان وغیرہ یعنی بتوں کی خدمت کرنے والے وغیرہ اور حدیثہ بر وزن سقرۃ بفتحات جمع خام و قال البیضاوی
یعنی خادمان اوثان و مردہ عورتیں اور قو کہ بزعمہم کے یہی کہ اس طرح کی تحریم صرف ان کے زعم باطل و اوہام برقی ہیں ان کے پاس کوئی
حجت نہ تھی صرف شیطانی وسوسہ پر باتیں و اعتقادات گڑھ لیے تھے جیسے اس زمانے میں شیخ سید و کاکبر کرتے ہیں و انعماء
حیث شئت ظہور ہوا یعنی اور ان مشرکوں نے اپنے زعم پر کہا کہ یہ جو پاپ ہیں کہ انکی پیٹھ حرام کی گئی ہے یعنی ان پر سواری نہیں لیتے تھے
وہ بتوں کے نام کے تھے جیسے سوائب و حوامی اور تفسیر انکی قولہ تعالیٰ و ما جعل اللہ من بحیرۃ ولا سائبۃ ولا وصیلۃ و حام الا یہ کی تفسیر
گزر چکی ہے و انعماء لایذکر و انعم اللہ علیہما اور کچھ پوپا یہ ایسے کہ فرج کے وقت ان پر اللہ تعالیٰ کا نام نہیں ذکر کرتے بلکہ بتوں کا نام لیتے
یعنی بتوں کے تقرب کے لیے انکا نام لیکر جان مارتے اور اسکو اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کرتے یعنی اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا ہے
افترآء علیہ و پورا جھوٹ و افتراء باز دھتے اللہ تعالیٰ پر و قد قال تعالیٰ سَیَجْزِیْہُمْ جَزَآءُ مَا کَانُوا یَفْتَرُوْنَ غفریب اللہ تعالیٰ
ان افتراء باز دھتے والوں کو انکا بدلہ دیگا **قال مجاہد** انکے اونٹوں میں ایک قسم کے اونٹ ہوتے کہ نہ اسپر سوار ہوتے اور نہ دوڑتے
اور کسی حال میں ان پر اللہ تعالیٰ کا نام ذکر نہ کرتے پھر اللہ تعالیٰ نے ایک نوع دیگر ان کے ضلالت و جہالات سے بیان فرمائی
وَقَالُوا مَا فِیْ بُطُونِ ہٰذِہِ الْاَنْعَامِ خَالِصۃٌ لِّدَاکُوْمِ نَاوَحُّوْهُمْ عَلٰی اٰذُوْا جِنَاہُ وَاِنْ لِّکُمْ مَّیْمَنۃٌ فَمِنْ فِیْہِ
اور کہتے ہیں جو ان مویشی کے پیٹ میں ہو سو زہار سے مرد کھا دیں اور حرام ہو ہماری عورتوں کو اور جو مردہ ہو تو اس میں سب

شکر کا ٹھکانہ سَیَجْزِیْہُمْ وَصَفَّہُمْ طَرِیْقَہُ حَکِیْمٌ عَلِیْمٌ
شریک ہوں وہ سزا دیگا انکو ان تقریر کی وہ حکمت الہی جزاوار

وَقَالُوا مَا فِیْ بُطُونِ ہٰذِہِ الْاَنْعَامِ خَالِصۃٌ لِّدَاکُوْمِ نَاوَحُّوْهُمْ عَلٰی اٰذُوْا جِنَاہُ وَاِنْ لِّکُمْ مَّیْمَنۃٌ فَمِنْ فِیْہِ
پہلے میں جو کچھ ہو خواہ نزدیک ہو یا مادہ ہو خالصۃ لیداکویر کا خالص ہو ہمارے ذکر یعنی مردوں و لڑکوں کے واسطے **قال المفسر**
خالصۃ یعنی حلال اور کسائی و انشس نے کہا کہ خالصۃ کی بار واسطے مبالغہ کے ہو اور اصل خالص ہو فراموشی کہ انکا تائیس ہی سبب
انعام ہونٹ ہونے کے اور مافی البطن بھی جنین ہیں پس بحسب المعنی تائیس ہونے سے تارائی و الاول نظر و قال البیضاوی ای
حلال لذلک و رخصۃ یعنی حلال ہو واسطے مذکور دن کے خاصۃ و محکم علی اذواجنا اور وہ حرام کیا گیا ہمارے اذواج پر یعنی عورتوں پر
ازواج جمع زوج معنی حفت اور وہ عرب کی زبان میں مرد و عورت دونوں پر بولا جاتا ہے جیسے جنت فارسی اور جوڑا اردو میں اور بیان
اس سے جنس مراد ہے یعنی مونثون پر خواہ جو مرد ہوں یا عورتیں دیگر یا لڑکیاں ہوں وَاِنْ لِّکُمْ مَّیْمَنۃٌ واضح ہو کہ لیکن بالیاء التثنیۃ و التثنیۃ
دونوں پڑھا گیا اور مثنیٰ میں بھی کان نامہ لیکر میتہ کو رفع پڑھا گیا اور نیز ناقصہ لیکر نصب پڑھا گیا اور یہ سب ظاہر و معروف ہو اور حاصل انکے
جو کچھ ان انعام محرمہ کے پیٹ میں ہو اگر مردہ ہو تو فہم فیہ شکر کا غیر سبب اس میں شریک ہیں یعنی اسکے کھانے میں مذکور مونث دونوں
کیساں میں سَیَجْزِیْہُمْ وَصَفَّہُمْ طَرِیْقَہُ حَکِیْمٌ عَلِیْمٌ اللہ تعالیٰ بلا دیگا انکو اس طرح یا تین بنائے گا۔ وہ حکیم علیم ہے۔
وصف سے مراد یہی تخیل و تحریم ہے۔ واضح ہو کہ مافی البطن کچھ کچھ میں منحصر تھا بلکہ جن جانوروں کو حرام کر رکھا تھا انکا دودھ بھی اسی
تفصیل پر رکھتے اور بچہ کا دودھ مرد کھاتے نہ عورتیں اور مردار ہوتا تو مرد و عورتیں دونوں اس میں شریک ہو جاتے اور یہاں عباس رض

شعبی وغیرہ تابعین سے شیخ ابن کثیر نے مفصل ذکر کیا ہے اور کہا کہ تو کہہ سچ نہیں سمجھتے۔ یعنی فقیر یہ چیز دیکھنے سے ہم انکے قول دروغ کی ہذا
بقولہ تعالیٰ ولا تقولوا لما تصف السنتکم الذنب بذلال و ہذا حرام تنفروا علی اللہ الذل الذل الذل اور سب کو جسکو تمہاری زبانیں دروغ
کہتی ہیں کہ یہ حلال و حرام کہو تاکہ نتیجہ یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ پر دروغ کا افترا باندھو۔ ہر چیز تنبیہ و تحقیق فرمائی
قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ فَقَدْ
بیشک خراب ہوئے جنہوں نے اپنی اولاد نادانی سے بن سمجھے اور حرام ٹھہرایا جو اللہ نے انکو رزق دیا جھوٹ باندھ کر اللہ پر بیشک
صَلُّوا وَمَا كَانُوا مُتَّقِينَ

بچے اور نہ آئے راہ پر

قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ اکثر قرار کی قرارت میں قتلوا از قتل تحقیق ہے اور بعض نے تعقیل سے تشدید تار پڑھا ہے اور اشار
اس سے بار بار قتل ہوگا اور مراد وہی زندہ درگور کر دینے کے طور پر قتل ہے اس حاصل خوار و خراب ہوئے وہ لوگ جنہوں نے اپنی اولاد
کو قتل کیا سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ از راہ جہالت کے بدون علم اس بات کے کہ اس میں کیا سخت خوار ہو گیا بڑی جہالت ہے اور اللہ تعالیٰ
ہر ایک کا رازق ہے اور اسی نے پیدا کیا ہے۔ اولاد ہم میں اولاد کو انکی طرف اضافت کیا تاکہ متنبہ ہوں کہ کیا بری حرکت کرتے ہیں کہ اپنی
اولاد کو قتل کرتے ہیں اور نیز انکی تفسیر و تفسیر ہے۔ اس میں دلیل ہے کہ بندہ کو یہ کہنا روا ہے کہ ہماری اولاد اگرچہ وہ سب اللہ تعالیٰ کی مخلوق ملک
ہے پس جو شخص اسکو اپنی معنی اپنی طرف نسبت کرے کہ ظور اسکا اس واسطے سے ہوا تو صحیح ہے اور جو اسکو اپنی چیز سمجھے وہ خطا کا رہے
لیکن محبت و عطفیت پیدا نشی و طبعی جائز ہے اور یہ خلاف محبت ایمانی ہے جو بالکل اللہ تعالیٰ کے رسول صلعم کے ساتھ ہونا چاہیے
اور تحقیق اسکی سابق میں ہو چکی ہے پھر قتلوا پر عطف کیا وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ اور حرام جانا اس چیز کو جو اللہ تعالیٰ
نے انکو روزی کی جیسا کہ اوپر مذکور ہوا افترا و دروغ باندھنے کو اللہ تعالیٰ پر اس سے ثابت ہوا کہ جو شخص کسی ایسی چیز کو جسکو اللہ تعالیٰ
نے حلال کیا ہے حرام جانے وہ کافر ہے جیسے حرام کو حلال جاننے والا بھی کافر ہے لیکن یہ معلوم ہونا چاہیے کہ فلاں چیز کو اللہ تعالیٰ نے
حلال کیا یا حرام کیا ہے اگر کما حقہ دے کہ فقہ حنفیہ میں مصرح ہے کہ جو کوئی شخص حلال کو حرام کر لے وہ قسم کا کفار دے سے اور اگر ممکن ہو تو
قسم پوری کرے پس انہوں نے کافر نہیں کہا تو جواب یہ ہے کہ حرام جاننے اور حرام کر لینے میں فرق ہے مثلاً کھانا ایک شخص حلال جانتا ہے
لیکن اُس نے قسم کھالی کہ میں نہ کھاؤں گا باوجودیکہ وہ یقیناً جانتا ہے کہ حلال ہے پس شلخص کافر نہ ہوگا اور البتہ ثابت ہوا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام
نے اونٹ کا گوشت بسبب بیماری کے اپنے اوپر حرام کر لیا تھا پھر شریکین کو جو کافر فرمایا تو اس لیے کہ وہ ان حلال چیزوں کو حرام
جانتے تھے اور اس پر متان ہی نہ دیتے کہ اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے اسی واسطے فرمایا قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُتَّقِينَ دین حق سے
برگشتہ ہوئے اور راہ پر نہ آئے اور اگر دین ابراہیم علیہ السلام پر چلنے تو یہ افترا و گمراہی کی باتیں نہ نکالتے مگر انہوں نے شیطان کی
باتیں مانیں اور اپنے دہم پر چلے گمراہ ہوئے پھر تحقیق فرمائی کہ سب ادعا سے کی پیدا کش ہے تو ان کی شرکت کچھ نہیں یہ فقط شیطان
کا دھوکا ہے اور سب کا خالق اللہ تعالیٰ ہے

وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوفَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوفَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ وَالزَّيْتُونَ
اور اُس نے پیدا کیے باغ جھڑیوں اور غیر جھڑیوں کے اور کھجور اور کھیتی کی طرح پر اُنکے پھل اور زیتون

وَالْوَقْتُانِ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُّوْا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُفْسِدُوا أَمْوَالَكُمْ الَّتِي جَاءَتْكُمْ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكُمْ وَتَكُونُوا مَرْسُومًا
اور ان کے متشابہ ہونا اور جسد کا ہونا ایک جہل میں سے جو حق پر ہے اور دوسرا جس جہل کے
واضح ہو کہ اس تحقیق بیان میں مشرکوں کے سب وہ خیالات باطلہ کا رہو اور مخلوق سے خالق غریب کی طرف ہدایت ہو لیکن اس میں جو حکام
ہیں وہ مخصوص مشرکوں کے ساتھ نہیں ہیں بلکہ اس حق کی پابندی سب پر واجب ہے لہذا جن امور سے مشرکوں پر دہی لگے نصیحت لینا چاہیے
اور جو احکام ہیں انکی پابندی کرنی چاہیے چنانچہ فرمایا وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوضَاتٍ وَمَعْرُوضَاتٍ مَّعْرُوضَاتٍ وَهِيَ أَوْتَاعٌ لِّ
سبب انتہا قدرت والا پاک پیدا کرنے والا ہو جس نے پیدا کیے باغ معروضات وغیر معروضات انشاء پیدا کرنا جنات جمع جنات کی یعنی باغ اور
کہا گیا کہ جن انکوں کے درخت و میوہ ہوں۔ اور معروضات جنات کی بسا تین سے تفسیر کی جو کہ جمع بستان ہو اور کہا کہ معروضات یعنی زمین پر پھیلے
ہوئے جیسے غریبے کے فائز ہوتے ہیں۔ اور غیر معروضات جو ساق پر قائم ہوں جیسے درخت فراغ ہوتے ہیں بعض نے کہا کہ جو مٹیوں اور
کھنبوں پر چڑھتے ہوں وہ معروضات ہیں مٹا کر سے روایت ہو کہ یہ دونوں انگور کے حق میں ہیں بعض تو چڑھتے ہوتے ہیں اور بعض زمین پر چھا
ہوتے ہیں۔ وعن ابن عباس معروضات جنات جنکوں نے لگا یا ہو اور غیر معروضات جو جنگل میں خود پیدا ہوئے ہوں بالجملہ اس سے ان جہل
مشرکوں کو اپنی عجائب قدرت دیکھنے کو ہوشیار کیا اور سب اپنی خلقت و قدرت کا تماشہ دکھلایا اَللّٰهُ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ اَلَمْ يَخْلُقْ لَكُمْ
زرع کو یعنی خراج کے درخت اور اناج کی کھیتیں قیل انکو مخصوص بیان کیا بسبب فضیلت کے اگر جنات میں اہل ہیں مُخْتَلِفًا أَكْثَرُ
درحالیکہ مختلف ہیں اکل ہر واحد کے یعنی صورت و مزے ہر سوہ و اناج کے جدا جدا ہیں اور مراد اکل سے ماکول ہیں اَلرَّيْثُونَ وَالْوَقْتُانِ
اور پیدا کیے زمینوں و اناج متشابه ہوا و رما۔ درحالیکہ متشابه ہیں دونوں کے ورق یعنی پتے اور یہ یقیناً جمع ان اوراق۔ اور نفع اول و
کسرتانی یعنی نہ رسک اور بہان مراد اول ہو کیونکہ۔ و نون کے پتے متشابه ہوتے ہیں اور بعض نے کہا کہ رنگ میں تشابہ مراد جو جن ابن جبرج متشابه
دیکھنے میں وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ یعنی مزے میں قال البیضاوی مختلفا حال مقدمہ ہو کیونکہ انشاء کے وقت ایسا موجود نہ تھا بنا برین
متشابہا میں بھی ہر تفسیر یہی حال مقدمہ مراد ہوا گائے اسکے حق میں وقت پیدائش کے یہ امر مقدمہ کیا گیا کہ آئندہ باہم متشابه ہوں نظر میں
اور غیر متشابه ہوں مزے میں كُلُّوْا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ کھاؤ اس کے پھلوں سے جب پھل آوین قال المفسر یعنی پکنے سے پہلے
قال البیضاوی یعنی اگرچہ ہنوز پختہ نہ ہوئے ہوں۔ حکم جو دیا گیا بصیغہ امر تو امر واجب نہیں بلکہ امر اباحت ہو اور یہیں سے استدلال کیا گیا
کہ امر بھی اباحت کے لئے آئی۔ بعض نے کہا کہ مقصود اس سے یہ کہ حق واجب ادا کرنے سے پہلے اس میں سے کھانا مباح ہو اور بعض نے
کہا کہ یہ وہم نہ ہو کہ بدون پکنے کے اسکا توڑا کھانا نہیں چاہیے اور بعض نے کہا کہ احسان ہو کہ ان چیزوں کا پیدا کرنا بدون کے کھانے کی واسطے
ہو پھر اگر خالق غریب کی نافرمانی کریں تو بہت بُرا ہو اس احسان کو نہ بھولیں لہذا فرمایا اَلْوُحُفُّ يَوْمَ حَصَادِهِ اور ادا کر داسکی زکوٰۃ کو اسکے
حصاد کے روز خواہ دسواں حصہ شرعاً واجب ہو یا بیسواں حصہ واجب ہو حصا بالفتح قراۃ ابو عمر ابن کثیر ابن عامر۔ عاصم۔
ہو اور بالکسر قراۃ باقی قرائت ہو اور یہ دونوں لغت ہیں اور معنی یہ کہ آخری وقت پر پہنچ کر کاٹ کر تیار ہو جاوے لہذا ابن عباس رحمہ نے
بنا بر روایت علی ابن ابی طلحہ کے کہا کہ یعنی زکوٰۃ مفروضہ ادا کر جس دن اسکا پانہ کیا جاوے اور سب ناپ تول معلوم ہو جاوے رہا حصہ
بدون الف تراسکے معنی مطلق کاٹ لینا یا جن لینا بدون اسکے کہ انتہا وقت معتبر ہو قال سیمو یہ جب انتہا زمانہ مراد ہوتی ہو تو مقصد
کو بر وزن نعال لاتے ہیں اور بسا اوقات اسکی ناکو کسرہ دیکر نعال بولتے ہیں پھر حق سے یہاں کیا مراد ہو زکوٰۃ یا اور کوئی حق دیگر واجب ہے

اور وہ اب بھی واجب ہو یا منسوخ ہو اور فقہ نے اختیار کیا کہ مراد زکوٰۃ ہو مگر اس میں اختلاف ہے جسے چنانچہ تفسیر ابن کثیر وغیرہ میں سے مفسرین ہیں کہ ابن عمر و عطاء و مجاہد و سعید بن جبیر سے مروی ہو کہ اس کے نزدیک آیت محکمہ ہو اور مالک پر واجب ہو کہ حصاد کے روز جو مساکین حاضر ہوں انکو ایک لپ وغیرہ کچھ دیدے **قال المترجم** اس زمانہ میں اسی پر فتویٰ دینا چاہیے کیونکہ صدیقہ عشر و زکوٰۃ منقوہ ہو گیا ہو انس بن مالک و ابن عباس و محمد بن اکثیفہ حسن و غنی و طاؤس و ابوالشعثا و جابر بن زید و ضحاک و قتادہ و ابن جریج و سعید بن المسیب سے جو مروی ہو اس سے ثابت ہو کہ اس کے نزدیک اس سے مراد زکوٰۃ ہو یعنی ان کے یہی بقعین زکوٰۃ کی مقدار کے منسوخ ہو اور بجائے اسکے زکوٰۃ ستین ہوئی ابن جریر نے اسی کو اختیار کیا اور اسی کی مؤید یہ بات کہ یہ آیت تو مکہ پر اور زکوٰۃ کا حکم مدینہ میں ہجرت کے دوسرے سال نازل ہوا اور یہی مذہب جمہور اہل علم و سنت و خلف و ائمتہ کے بعد کا ہو اور ابن عباس سے مصرح ہو کہ زکوٰۃ سنہ قرآن کے ہر صدقہ کو منسوخ کر دیا۔ ایک جماعت علماء نے کہا کہ زکوٰۃ سے ہر صدقہ کا وجوب منسوخ ہوا اور ہر استحباب تو وہ باقی ہو اور نظیر اسکی روزہ عاشر ہو کہ بعد رمضان کے اسکے وجوب منسوخ ہوا اور یہ لکھا کہ جو چاہے روزہ رکھے اور جو چاہے نہ رکھے **قال عمر رضی اللہ عنہ** صحابہ کا دستور تھا کہ جو مسکین آجائے انکو کچھ دیتے سوائے صدقہ کے یعنی زکوٰۃ کے۔ ابو سعید خدری نے نبی صلعم سے اس آیت میں روایت کی کہ آپ نے فرمایا کہ جو دانہ بابل میں سے گر جاوے۔ رواہ ابن مردیہ و ابن المنذر و ابوالشیخ و النحاس **قال ابن کثیر و ابن عباس** و غیر ہم سے جو مذہب نسخ کا مروی ہو چھوٹے اسپین ہو کہ وہ نسخ اصطلاحی نہیں بلکہ ایک چیز دراصل واجب تھی پھر زکوٰۃ سے اسکی مقدار و کمیت و تفصیل بیان کر دی گئی امام احمد و ابو داؤد نے جابر بن عبد اللہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلعم نے ہر دس دن چھو بار سے توڑنے والے کو حکم کیا کہ ایک گچھا لاکر مساکین کے واسطے مسجد میں لٹکا دے **قال ابن کثیر اسنادہ حمید قوی قال المترجم** شاید جمہور کے قول پر حکم بھی اول سال ہجرت یا دوم میں نزول زکوٰۃ سے پہلے ہو گا واللہ اعلم اور بخاری مذہب اول کے سوائے زکوٰۃ کے ہر گاہ عن ابی العالیہ سوائے زکوٰۃ کے صحابہ رضی اللہ عنہم کچھ نہیں دیتے تھے **قال المترجم** شاید یہی بین کہ بانی زکوٰۃ کے کوئی اور صدقہ اپنی ہندھا ہوا نہ تھا ورنہ تصدق کرنا تو صحاح و آثار میں بہت ثابت ہو مگر اختار الذہب کے الاول میں المتاخرین الواحدی والرازی و قد اشار المترجم الی اہل الفتویٰ نے ہذا زمان ان تو تاملو فیما نزل بالناس و افتوا بہذا حسب الی مما انتارہ و کچھ مور و اند علم و ہول فوق للصداب ولا تفسروا اور متاخرین کو دینے سبب پیداوار صدقہ کرنے میں حتی کہ تمہارے عیال کے لئے کچھ نہ باقی رہے اللہ لا یخفی المستوفیان اور تمہارے نہیں دوست نہیں رکھتا سرفروں کو یعنی حد سے تجاوز کرنے والوں کو نہیں چاہتا **قال ابو العالیہ** حصاد کے روز صحابہ کچھ دیتے تھے پھر اسپین حد زیادہ دینا شروع کیا اور سراف کیا تو اللہ تعالیٰ نے حکم نازل فرمایا عن ابن جریج اس آیت کا سبب حضرت ثابت بن قیس بن شماس ہوئے کہ انھوں نے اپنا باغ خرما توڑا اور کہا کہ نہیں آدھا کراؤ کوئی میرے پاس مگر انکے میں اسکو دو نکالیں برابر دیتے رہے یہاں تک کہ شام کو انکے پاس کوئی چھو بار نہ رہا تو نازل ہوا کہ ولا تسرفوا انہ لا یحب الایہ۔ رواہ ابن جریر رحمہ۔ ابن جریج نے عطاء سے روایت کی کہ ہر چیز میں اسراف کرنے سے منع کر دیے گئے ایسے بن معاویہ نے کہا کہ میں تو حکم الہی سے تجاوز کرے وہ اسراف ہی سمجھی ہے کہا کہ اپنے مال کو اس طرح مست و دگر محتاج ہو کر بیٹھ رہو سعید بن المسیب و محمد بن کعب نے کہا کہ صدقہ دینے سے ہر خدمت و کو بیاتنگ کہ اپنے پروردگار کی نافرمانی کرو **قال المترجم** اس قول میں اور اقوال اوسے میں اسراف یعنی حد سے تجاوز نہ کر لیکن اول میں تو بیان کیا کہ دینے میں اسراف نہ کرو۔ اور قول دوم میں بیان اسکا کہ بخل کی طرف تجاوز نہ کرو دینے نہ دو یہاں تک کہ بخل تک نوبت پہنچے **قال**

مقاتل یعنی ذریعہ و انعام میں بتوں و شیطانوں کا حق مانکر شرک نہ کرو **قال الزہری** یعنی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کے طور پر خرچ کرو
قال الحافظ پھر ابن جریر نے یہاں عطاء کا قول اختیار کیا کہ ہر چیز میں اسراف سے ممانعت مراد ہو۔ اس میں شک نہیں کہ یہ قول صحیح ہے
لیکن واللہ اعلم سیاق سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ کھانے میں اسراف نہ کرنا مراد ہو یعنی کھانے میں اسراف مت کرو کیونکہ اس میں عقل و
بدن کو مضرت ہو جانتا ہے کھانا و اشربہ و الا تفسر فاللہ اعلم۔ اور صحیح بخاری میں ہے کہ کھانا اور پیو اور پہنوں میں اسراف کے اور بدوں
اور ان کے **قال المترجم** سیاق تو خدمت مشرکین پر کہ بجا خرچہ تکمیل کرتے تھے پس اظہار و اشمل قول ابن جریر ہے واللہ اعلم بقرآن
اور لا یحب المسلمین جملہ مترجم کو کیونکہ تمام سیاق تحقیق ختم ہوا جیسا کہ آیات مابعد سے واضح ہے۔ اور واضح رہے کہ اوپر کے اقوال سے
نکلا کہ نیراستہ میں بھی اسراف جاری ہوتا ہے چنانچہ ابابکر رضی اللہ عنہ نے قول حدیث صحیح میں حکم ہے کہ پہلے اپنے خیال سے شروع کر لینے پھر پھر
تو اور دن کو صدقہ دے۔ عن مجاہد رحمہ اللہ اگر تو کوہ الوقیس کے برابر خدائی عبادت میں خرچ کر دے تو یہ اسراف نہ ہوگا اور اگر
اور وسیلہ کی نافرمانی میں خرچ کرے تو اسراف ہے **قال المترجم** سلف کے اقوال اس بارہ میں بہت ہیں اور ان میں باہم اختلاف نہیں ہے
چنانچہ قول مجاہد سیاق در بیان اسراف ہے یعنی معصیت الہی میں ذرا سا بھی اسراف ہو عبادت میں بہت بھی محمود ہے پس جو شخص کسی
بڑا برا خدا میں خرچ کرنے کی استطاعت پاوے اسکو ثواب ہو پس اگر اس طرح خرچ کیا کہ خیال بھوکے رہے اور غیر دن کو دیدیا
تو اسنے عبادت کے موافق خرچ نہ کیا پس معصیت ہوئی اور اس سے ظاہر ہوا کہ اسکے طریقہ میں اعتماد حدیث صحیح پر ہے جو سابق میں اپنے
مقام پر مذکور ہو چکی ہے **قد کوف فی العرائس** تولد ہوا لہذا فی انشاء جنات و عروشات وغیرہ و نباتات و درختوں کے دونوں میں اور
تو اسنے اپنے انوار باطن کے باغ آگائے ہیں جن میں مشاہدات و مکاشفات و جمال وصال و مودت و قرب وغیرہ کے مختلف طرح
کے پھول پھول ہیں پس بعض کے حقائق معاملات و حالات مانند قسم نگور کے محروس ہیں باہر صفت کہ اس کے ثمرات درگاہ قدیم سے
متصل اور اسکے انوار آسمان یقین تک ساحل ہیں اور یہ ان افعال و اقوال کا نتیجہ ہے جو کمال صدق و صدا و قلب سے بندہ کے
دل سے اوتھائے نے جذب فرما کر اس منزلت کو پہنچایا بقولہ تعالیٰ **الذی یصلو الکلم الطیب والعمل الصالح یرفعہ** اور بعض انہیں سے
غیر معروض ہیں جو کہ ہجوم و فہوم پر چڑھے رہ گئے اور یہ بیشیت دارا وہی ہے تاکہ اسکو ہر مرید و طالب صادق دہان سے لے لیوے اور
یہ عین ایمان ہے جو زمین دل میں ثابت اور اسکی شاخیں آسمان پر ہیں کما قال تعالیٰ اصلہا ثابت و فرعہا فی السماء **مترجم** کہتا ہے کہ اوتھائے
نور اجل نے مومن کی مثال و خست نخل یعنی چھوٹا درخت سے اور کافرو مشرک کی مثال درخت پیادہ لہسن کے مانند اسے بیان کی اور
حدیث صحیح میں بھی ایسی مثالیں آئی ہیں اور یہ ظاہر ہے کہ تمثیل باعتبار ایمان و کفر وغیرہ اعمال کے ہے اور یہ متعین ہے کہ ان اعمال و اقوال پر
آثار قرب و نور و شرح الصدور و جوارح بجانب دار الخلد و دنیا سے بے غبنی و استعداد و موت وغیرہ ظاہر ہوتے ہیں اور یہ سب
احادیث و آثار میں مصرح ہیں اور دیگر امور شدت و محبت و مودت وغیرہ کثرت سے بھی مصرح ہیں اور دیگر لوازمات کی طرف اشارہ
جنکی توضیح مطیع سنت و کتاب اولیاء اللہ تعالیٰ نے بیان کی ہے **مترجم** کہتا ہے کہ اب سمجھو یہ وہم نہ ہو کہ آیات میں باغ پیدا کرنے کا
بیان ہے اور شیخ روز بہان نے اسکو عبارت آرائی و شاعرانہ خیالات پر محمول کیا کیونکہ **مترجم** نے مصرح کر دیا کہ کمال بلاغت کلام
یہ ہے کہ اس سے علاوہ کامل عین مضمون کے چنگے واسطے بیان ہوا ہے دیگر اشارات مفیدہ مقصودہ ظاہر ہوں اور غیر معروضات کی تفسیر گزری
کہ اسکو ہر ایک پا جاوے زمین میں پھیلے ہوئے مانند بطیخ وغیرہ کے ظاہر میں ہیں اور اگر ایمان ہر مومن کے ساتھ نعمت ہے جہت ثابت ہے

تو واضح ہو کہ جنات معرشات وغیر معرشات کا اشارہ تو شیخ نے بیان کر دیا اب نہ روح کا بیان رہا تو شیخ نے کہا کہ انکی کھیتوں میں ٹھہرتے
 جتے ہیں جنکے مزے طرح طرح کے ہوتے ہیں چنانچہ اقرار دفعہ سب و شوق و عشق و خوف و امید و عصمت و معرفت و توحید و تجرید۔ اپنی اپنی
 استعداد و اذنی سے نشوونما پاتے ہیں جیسے ظاہر میں ہوا نوح کی شکل و صورت و تر و متلف ہوتا ہو پھر ذیتوں اسکا اخلاص ہو جو سینا و وصال سے
 بدین نوح جان و صنیع صبح جلال پیدا ہوتا ہو اور جو فرمایا کہ متشابہا تو ہر ایک میں نظر تو بجلی سے التباس ہو چنانچہ او تعالیٰ نے وصفت نسوایا
 اور جاذبہ کا ہنا کو کب دری یو قد من شجرة مباركة زیتونہ لا شرقیہ ولا غربیہ بکا دیتا یعنی دولہم تسبیہ نار نور علی نور یہی اللہ نورہ من یشا و یضرب
 اللہ الامثال للناس واللہ کل شیء علیم اور نیز اسکا وصفت فرمایا بقولہ تعالیٰ و شجرة تخرج من طور سینا زیتونہ بالدرہن و صنیع للکلیں۔ اور یہیں سے
 خطاب فرمایا اپنے کلیم حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بقولہ تعالیٰ نودی میں شاطی الواد الایمن فی البقعة المبارکة من الشجرة ان باموسیٰ انی انا اللہ الایہ پھر روان
 سینے انار کو جو فرمایا تو وہ درخت الہام سے جس کا پھل حقائق حکمت اور دقائق قدرت ہیں قولہ متشابہا وغیر متشابہ یہ امور مذکورہ بعض سے
 بعض قریب ہیں اور بعض سے بعضے لمبے ہیں کیونکہ بعض حالات بعض حالات و بعض واردات بعض کاشفات و بعض اسرار بعض احوال ہیں
قال المرحوم کیونکہ ہر دون قدرت و رضا سے کسی اور شخص سے پیدا نہیں ہو سکتے اور تمام جان میں ہونا ہر میں درختان میوہ دار
 پیدا ہوتے ہیں اور کھیتیاں اگتی ہیں انہیں باغبان دکاشٹکا کو جتنی مداخلت ہوتی ہو دی اور واکو آدمیوں کے قلوب میں ہو اور جو زمینوں کا
 حال ہو کہ کھاد و سبز و غیرہ جن کسی میں میوہ اور کسی میں نوک اور کسی میں انج عموماً کسی میں گھٹیا اور کسی میں ساگرات اور کسی میں لکڑی جلائے کی اور کسی میں
 جانور دن کی گھاس ہی پیدا ہوتے ہیں اور بعضی ایسی ناقص ہیں کہ انہیں کچھ بھی نہیں پیدا ہوتا اسی طرح قلوب بنی آدم میں اور یہ مثال حدیث صحیح
 میں بھی مذکور ہوئی ہو جسکو مہر حرم نے پارہ اول میں مع تشریح قول الشیخ علی الدین بن العربی ذکر کیا ہو پس یہ سب پوری مثال ہو اور کیا اچھی تشبیہ ہو
 اور اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو شور و گھارائی زمین سے آگاہے لیکن اُسے نہیں چاہا اور عجیب ہو کہ لوگ دیکھتے ہیں اور بیان قدرت الہی میں شک
 نہیں لاتے حالانکہ کافر و شرک میں تقدیر و مشیت میں منافق و متروک ہو جاتے ہیں اللہم اہدی فیمن ہدیت و اغفر لی انک انت الغفور الرحیم اور
 ہرگز وہ لوگ جو تقدیر کے منکر ہیں ہدایت پر نہ تھے جب تک تقدیر پر ایمان نہ لادیں اور دیکھیں کہ وہ کس کھیت کی مٹی ہیں جو تمام حکمت الہی کو
 سمجھ جا رہے ہیں ایک ناچیز بلکہ بیچ مخلوق پس وہ بڑا گدھا ہو جو اس غرض میں بڑا تقدیر سے واقف ہو پس احوال ایمان ثابت رہو اور اخلاق پر
 احکام الہی سے تقویٰ کرو و السلام **قال الشیخ** پھر ان باغوں کے پروردگار مالک ذوالجلال نے بندوں کو خطاب فرمایا کہ ان بھلون
 و میوہ جات سے ضرور انتفاع حاصل کریں تاکہ موت ایمان و نور یقین بڑھ جائے اسی واسطے فرمایا کلو من ثمرہ اذا اثمر پھر بندوں کو حکم
 دیا کہ ان نعمتوں کی زکوۃ مریدوں و طالبوں کو بیان وہایت و نصیحت و اتباع سنت سے مع بیان مقامات و حالات کے اور اگرین بقولہ تعالیٰ
 و اتوا حقہ یوم حصادہ یعنی جب احوال اعمال مستقیم و کامل ہوں تب ایسا کہ **قال المرحوم** اس میں تصریح ہو کہ کسی شخص کو وہ نہیں کہ بدن
 اپنی اصلاح کے مقامات و حقائق کو بیان کرے اور بہت سے مشایخ نے یہ تصریح کر دی ہو اور ہر کامی و فریب سے عادت پینا
 آخر کار گمراہی ہو اور نصیحت اعمال شریع کی علی العموم فرض ہو جیسے اپنے نفس کی اصلاح فرض ہو اور پیر بننا بڑے خطرہ کا مقام ہو اکثر ایسا
 ہوتا ہو کہ آدمی اچھا ہو پھر پیر بن کر عجب و غرور و شیطانی ہو ساست میں پڑ کر بہتر ہو گیا اللہم انی اعوذ بک **قال الشیخ** پھر لوگوں کو حکم کیا کہ نعمتیں
 ان بندوں سے جو اسکے لائق و مستحق ہوں دریغ کریں بقولہ تعالیٰ ولا تسرفوا کیونکہ سستی کو نہ دینا ظلم ہو جیسے غیر مستحق کو دینا اسراف ہے
قال المرحوم عبد الرحمن بن زید بن انکم سے روایت ہو کہ یہ خطاب مسلمانوں کے سردار دن کو جو زکوۃ وصول کرتے ہیں چنانچہ انکو

یہاں پر لکھا ہے کہ بعض حالات بعض حالات و بعض واردات بعض کاشفات و بعض اسرار بعض احوال ہیں

حکم دیا کہ حق واجب سے بڑھتی نہ لیون اور غیر مستحق کو نہ دیون پس جو اشارہ شیخ نے ذکر کیا انہیں حضرت ابن زید کے قول پر مستقیم کر اور توضیح اشارہ یہ کہ ہر عارف کو ان مقامات سے جس قدر بھل ملا ہو اس سے زیادہ حق ظاہر نہ کرے اور ان علوم میں سے غیر مستحق کو نہ دیوے اور حاصل یہ کہ لوگوں کی تعلیم میں انکو درجہ بدرجہ چڑھا دے حتیٰ کہ جس قدر قلب انکا صاف ہوگا اسی قدر انوار سے اور فہم خطاب سے آگاہ ہوگا پس جس نے مبتدی کو اسرار سنائے اُسے اسکو گمراہ کیا اور اپنے اوپر وبال لیا قافہم۔ تو رہنمائی انہ لا یجب للفرسین۔ بعد اسکے وہ شخص خود ان باغوں و انوار سے محجوب ہوگا۔ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے جسکو عطا فرماوے وہی بندہ ہو اور جو بندہ ہی اسی کو عطا ہوتا ہے پس کیا اچھے باغ ہیں کیا خوب حالات ہیں کیا پاکیزہ بیل ہیں کیا خوب صورت انکی تسبیح ہو کہ سبحان اللہ و بحمد سبحان اللہ العظیم حضرت استاد نے اس آیت میں فرمایا کہ ظاہری باغوں سے جو قدرت انکی سے تمام روئے زمین پر نظر ڈالنے سے پیدا ہوتے ہیں ان سے باطن قلوب کے باغ بہت ہی خوب ہیں گویا یہ مجاز اور وہ حقیقت ہیں انکی سرسبزی و شادابی اور ان کے چاند و سورج وانکے آب و تاب کا کیا کہنا انکی زکوۃ فکر نمائے اس سے بہت بڑھاؤ ہو و الحمد للہ رب العالمین

وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَسَاتٌ أَمْثَارُ زَكَاةُ اللَّهِ وَلَا تَلْعَبُوا خُطُوبَ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ

اور پیدا کیے مویشی میں لدلے والے اور دبے کھاد۔ اللہ کے رزق میں سے اور مت جلو شیطان کے قدموں پر وہ تھاڑ دشمن صریح ہو ظمینیۃ اذ واجہ من الضان الثنین ومن المعز الثنین وقل عا الذکرین حرم امر الانشیان اما پیدا کیے آٹھ زار اور ادہ بیڑ میں سے دو اور بکری میں سے دو پوچھو کہ دونوں حرام کیے ہیں یا دونوں

اشتملت علیہ ارحام الانشیان ۱ ۲ نیوتی یعلم ان کنتم ضدی قین ۱ ۲ ومن الابل الثنین ومن البقر

۱ ۲ وہ جو بیٹ رازری ادون کے بیٹ ہیں بناؤ بھکوند اگر تم چھے ہو اور پیدا کیے اونٹ میں دو اور گائے میں

الثنین وقل عا الذکرین حرم امر الانشیان اما اشتملت علیہ ارحام الانشیان ۱ ۲ اتم کنتم شہدا ۱ ۲

دو پوچھو کہ دونوں حرام کیے ہیں یا دونوں ادہ باجو بیٹ رازری ادون کے بیٹ ہیں یا تم حاضر تھے

اذا وکلم اللہ بھذا ۱ ۲ فمن اظلم ممین اف تری علی اللہ کذا بالیصل الناس یغیر علیہ ۱ ۲

جسوقت اللہ نے تکوید کیا تھا پھر اس سے ظالم کون جو جھوٹ باندھے اللہ پر تا لوگوں کو بھکاوے بغیر تحقیق

ان اللہ لا یھدی القوم الظالمین

بیک اللہ راہ نہیں دیتا بے انصاف لوگوں کو

بقیہ تحقیق اور تنبیہ کو اللہ تعالیٰ نے مشرکوں کے رد اور یونوں کی ہدایت کیلئے بیان فرمایا ومن الانعام جمع نعم غالب استعمال اسکا

اونٹ گائے و بکری کے انواع میں ہوا و تحقیق اوپر گزری ہو یعنی اور اسی پاک پروردگار خالق متعال نے پیدا کیے جملہ جانور اور

انہیں سے انعام سے کر دیے حمولۃ و فرسۃ و غیرہ۔ بس حملہ بروزن قولہ یعنی فاعل جہین تذکرہ و انیش یکسان لفظ سے

آتی ہر قال المفسر ایسے انعام جو لادن کے کام کے لائق ہیں مانند بڑے اونٹوں کے۔ اور فرس وہ جو بوجھ لادن کے لائق نہیں جیسے چھوٹے

اونٹ و بکریاں انکو فرس اس واسطے کہتے کہ مانند زمین کے سفر میں ہیں یا زمین پر فرش ہیں بسبب زمین سے نزدیک ہونے کے عن عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ وہ اونٹ چیر لادا جاتا ہو و فرش چھوٹے اونٹ رواہ اسماعیل و صحیح و کذا قال ابن عباس و مجاہد و علی بن ابی طلحہ نے

ابن عباس سے روایت کی کہ حملہ تو اونٹ و گھوڑے و خیر و گدے سے ہر جانور حسیب لاداجا دے اور فرش و دگری بھیری ہیں۔ اسی کو ابن عباس نے اختیار کیا اور کہا کہ میرے خیال میں فرش اسوجہ سے کہا گیا کہ زمین سے نزدیک زیادہ ہوتے ہیں **قال المرحوم تفسیر بنا** بلکہ انعام کا لفظ جملہ جانور کو سوا سے درندے و اسکے مانند کے شامل ہو بیچ بن انس حسن و ضحاک وقتادہ وغیرہ نے کہا کہ حملہ اونٹ و گدے اور فرش بیان مفسر رحمہ اللہ نے شاید قول ابن عباس روایت علی بن ابی طلحہ اختیار کیا بلکہ انعام کا لفظ اور نہ جاج نے کہا کہ اہل لغت کا اجماع ہو کہ فرش چھوٹے اونٹ ہیں **کُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ** لکھا و اس چیز سے جو تم کو اللہ تعالیٰ نے رزق دیا **وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ** خطوات جمع خلوہ قدم اور مراد طریقہ ہیں یعنی بعض کو ان انعام میں حرام بعض کو حلال سمجھتے ہیں جو شیطان کی طریقوں کی تہنہ باندی کی ترویج چھوڑ دے اور جو اللہ تعالیٰ نے تمہارے واسطے حلال کیا اسکو کھاؤ اور شکر اٹھائی اور اگر وہ ہر وقت اپنے نفس کی اصلاح کر دے کہ کمال دنیا الہی کو پہنچاؤ اور شیطان سے ہوشیار رہو **وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ لَمَّا سَمِعُوا بِإِسْرَائِيلَ** وہ یعنی شیطان تمہارا کھلا دشمن ہوا اسنے تمہارے باپ آدم کو جنت سے نکالا اور تمہاری گمراہی کا بیڑا اٹھایا **لَقَدْ أَضَلَّكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا** افسوس کہ ان کو نوافل و عقول و رقم میں سے بہت سے گروہ اگلوں کے اسنے گمراہ کر ڈالے یہاں تک کہ وہ انبیاء علیہم السلام سے پھرے آخر کائنات سے مختلف عذاب الہی سے ہلاک ہوئے اب بھی کیا تم نہیں سمجھتے ہو یہاں تک کہ شیطان کے ترام تہلانے سے جاں بچنے لگتے اور حلال بتلانے سے حلال رکھتے ہو حالانکہ یہ الہی بات ہے چنانچہ اسنے پاکیزہ گوشت ساڈا ونٹ وغیرہ کا تہر حرام کیا اسکو تم نہیں کھاتے اور خون کو جمع کر کے اسکے تھکے کے تھکے کاٹ کر کھاتے اور مردار جانور در کھال اور پسی ہی ناپاک چیزیں کھاتے جاتے ہو تم کو ذرا بھی عقل نہیں آتی پھر اسپر تم کو اسنے بوقوف بنایا کہ آخر تمنے اللہ تعالیٰ پر قرار دیا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو ایسا حکم دیا ہو قل ان اللہ بامر الغفشاء اللہ تعالیٰ کبھی فرش باتوں کا حکم نہیں فرمایا پھر تعالیٰ عزوجل نے حملہ و فرش کو بیان کر کے انکو تنبیہ فرمائی کہ تم شیطان کے سحر بنے اور عقل دور پڑے ہو **ثُمَّ لَئِن يَدْعُوْا اِلٰى آفَاقٍ يَّخِرْكُمْ** یعنی انعام حملہ و فرش جملہ ثانیہ اذواج میں یعنی چار جوڑ ہیں چار صنف کے۔ اور ازواج جمع زوج کی کہی یعنی صنف آتا ہو اور مفسر وغیرہ نے اذواج یعنی اصناف لیا ہو اور بیضاوی نے کہا کہ زوج وہ کہ اسکے ساتھ جنس کا دوسرا اسکا مزاج ہو اور بھی ان دونوں کے ہجوم کہتے ہیں یہاں جنی اول مراد ہیں حاصل آنکہ واحد اگر ایسا ہو کہ منفرد ہو خواہ نہ ہو یا مادہ تو اسکو فرد کہتے ہیں اور اگر اسکے ساتھ اسکی جنس سے جنم ہو جاوے ایک مذکر اور ایک مؤنث تو دونوں کو بھی زوج کہتے ہیں اور ہر ایک کو بھی اس حالت میں زوج کہتے ہیں اور انونٹ کو زوجہ کہنا تو یہ عجیبوں کی بولی ہے عرب والے زوج ہی کہتے ہیں اور دونوں کو زوجہ جان بولتے ہیں کافی قولہ جبل منہ الزوجین الذکر والاُنثیٰ ایسے بیان چار جوڑ کو آٹھ زوج فرمایا **صِنْتُ الْمَثَلَيْنِ الْاُنْثَيْنِ** اور زوجین انہیں الذکر والاُنثیٰ یعنی صنان سے دو زوج نر و مادہ **وَمِنْ الْمَثَلَيْنِ الْاُنْثَيْنِ** اور مثنوی زوج نر و مادہ صنان جمع صنائے اور مادہ کو صنائے کہتے ہیں اور یہ ان بکریوں کی قسم ہے جنہر صوف یعنی پشم ہوتی ہو اور معز اسکے برخلاف جیسے بال اور چھوٹی دم ہوتی ہو پس صنان کے نر کو کیش کہتے ہیں اور مادہ کو فوج کہتے ہیں اور معز کے نر کو تیس اور مادہ کو غتر کہتے ہیں پس ثانیہ اذواج میں سے اربعہ ہیں جاد کو کجا ذکر کیا کہ مشرکین انہیں خاص خاص تحلیل و تحریم شیطان کے معتقد تھے جیسا کہ سابق میں مذکور ہو چکا ہو تو انکو ذکر کر کے فرمایا **ثُمَّ لَئِن يَدْعُوْا اِلٰى آفَاقٍ يَّخِرْكُمْ** یعنی انعام حملہ و فرش جملہ ثانیہ اذواج میں یعنی چار جوڑ ہیں چار صنف کے۔ اور ازواج جمع زوج کی کہی یعنی صنف آتا ہو اور مفسر وغیرہ نے اذواج یعنی اصناف لیا ہو اور بیضاوی نے کہا کہ زوج وہ کہ اسکے ساتھ جنس کا دوسرا اسکا مزاج ہو اور بھی ان دونوں کے ہجوم کہتے ہیں یہاں جنی اول مراد ہیں حاصل آنکہ واحد اگر ایسا ہو کہ منفرد ہو خواہ نہ ہو یا مادہ تو اسکو فرد کہتے ہیں اور اگر اسکے ساتھ اسکی جنس سے جنم ہو جاوے ایک مذکر اور ایک مؤنث تو دونوں کو بھی زوج کہتے ہیں اور ہر ایک کو بھی اس حالت میں زوج کہتے ہیں اور انونٹ کو زوجہ کہنا تو یہ عجیبوں کی بولی ہے عرب والے زوج ہی کہتے ہیں اور دونوں کو زوجہ جان بولتے ہیں کافی قولہ جبل منہ الزوجین الذکر والاُنثیٰ ایسے بیان چار جوڑ کو آٹھ زوج فرمایا **صِنْتُ الْمَثَلَيْنِ الْاُنْثَيْنِ** اور زوجین انہیں الذکر والاُنثیٰ یعنی صنان سے دو زوج نر و مادہ **وَمِنْ الْمَثَلَيْنِ الْاُنْثَيْنِ** اور مثنوی زوج نر و مادہ صنان جمع صنائے اور مادہ کو صنائے کہتے ہیں اور یہ ان بکریوں کی قسم ہے جنہر صوف یعنی پشم ہوتی ہو اور معز اسکے برخلاف جیسے بال اور چھوٹی دم ہوتی ہو پس صنان کے نر کو کیش کہتے ہیں اور مادہ کو فوج کہتے ہیں اور معز کے نر کو تیس اور مادہ کو غتر کہتے ہیں پس ثانیہ اذواج میں سے اربعہ ہیں جاد کو کجا ذکر کیا کہ مشرکین انہیں خاص خاص تحلیل و تحریم شیطان کے معتقد تھے جیسا کہ سابق میں مذکور ہو چکا ہو تو انکو ذکر کر کے فرمایا **ثُمَّ لَئِن يَدْعُوْا اِلٰى آفَاقٍ يَّخِرْكُمْ** یعنی انعام حملہ و فرش جملہ ثانیہ اذواج میں یعنی چار جوڑ ہیں چار صنف کے۔ اور ازواج جمع زوج کی کہی یعنی صنف آتا ہو اور مفسر وغیرہ نے اذواج یعنی اصناف لیا ہو اور بیضاوی نے کہا کہ زوج وہ کہ اسکے ساتھ جنس کا دوسرا اسکا مزاج ہو اور بھی ان دونوں کے ہجوم کہتے ہیں یہاں جنی اول مراد ہیں حاصل آنکہ واحد اگر ایسا ہو کہ منفرد ہو خواہ نہ ہو یا مادہ تو اسکو فرد کہتے ہیں اور اگر اسکے ساتھ اسکی جنس سے جنم ہو جاوے ایک مذکر اور ایک مؤنث تو دونوں کو بھی زوج کہتے ہیں اور ہر ایک کو بھی اس حالت میں زوج کہتے ہیں اور انونٹ کو زوجہ کہنا تو یہ عجیبوں کی بولی ہے

کے مادہ یعنی نوحہ و عنکر کو حرام کیا اَمَّا اَشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ اَرْحَامُ الْاَنْثِيَّاتِ يادہ کہ مشتمل ہوا اسپر مرد و مادہ کا بچہ دان خواہ مرد یا مادہ ہو تو بچہ ہے
یعنی عن کی کیفیت تحریم ذلک کا گاہ کہ مجھ کو علم کے ساتھ اس کی تحریم کی کیفیت سے اِنْ كُنْتُمْ مُصْداً قَيْنِ اگر تم سچے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ہم
اس کو حرام کیا ہے یعنی یہ ہیں کہ کس اصل پر تو تحریم بتلائی گئی ہے اگر از جانب ذکر وہ ہو یعنی نہ ہونے کی جہت سے تحریم آئی ہے تو سب زحرام ہو
پس بعض کی تخصیص کیون کرتے ہو اور اگر مؤنث ہونے کی جہت سے تو جملہ مؤنث حرام ہوئیں اور اگر اشتال رحم سے تحریم آجانی ہے تو مادہ
و دون حرام ہیں کیونکہ دون قطعاً رحم سے مؤنث ہیں پھر تخصیص بعض کی کہان سے ہوئی یا استفہام انکاری ہے آیت میں دلیل ہے کہ قواعد شرعی
اصول پر ہیں اور تفرق باتین نہیں ہیں چنانچہ کل سرک حرام وغیرہ بعلت سکر مصرح ہیں اور اہل اسلام میں علماء و اصول الفقہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے آئین
کو شش کی اللہ تعالیٰ سب پر رحم کامل فرما دے پس جسٹا کو ممنوع سمجھا وہ ہو قوت ہو اور نیز آیت میں دلیل ہے کہ تحلیل و تحریم وغیرہ میں علم
شرعی معتبر ہو وہ اولہ فقہ یعنی کتاب اللہ تعالیٰ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و اجماع است و آخر میں قیاس مجتہد ہوا و قیاس کے معنی یہ ہیں کہ ظاہر کرنا
ہو کہ اس صورت و مسئلہ میں حکم اللہ تعالیٰ کا نکلتا ہو اور یہ معنی نہیں ہیں کہ قیاس کر کے مجتہد خود کوئی حکم بنا دے حتیٰ کہ اگر مجتہد کو کسی مسئلہ میں
کوئی حکم آئی ظاہر ہو تو وہ خاموش رہے اور نیز واضح رہے کہ بہت سے امور ایسے ہیں کہ عین عقل کو محال نہیں جیسے نمازوں کی رکعات اور مثلاً عید کے
دن روزہ حرام ہے اور جیسے دارمی وغیرہ کی روایت میں ثابت ہوا کہ کچھ لوگ مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں ایک حلقہ کر کے بیٹھے اور اسی طرح ذکر کرنے کا طریقہ
نکالا کہ سب کے سب سبحان اللہ سبحان اللہ پھر سب کے سب الحمد للہ الحمد للہ پھر اسی طرح پس عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے
اس کو بدعت قرار دیا اور ان لوگوں نے کہا کہ یہ تو فقط یاد آئی ہے مگر آپ نے ملامت کی اور فرمایا کہ ابھی اتنا زمانہ نہیں گذرا کہ حضرت
صلعم کے برتن ثابت موجود ہیں مگر تینے بختین نکالیں راوی کہتا ہے کہ میں نے دیکھا کہ اکثر انہیں سے خاجیوں کے ساتھ مارے گئے
یا بھلے جو امور تو قیاس میں انہیں کوئی اصل نہیں باندھی جاتی ہے اور یہ سب مفصل علماء اصول فقہ رحمہم اللہ نے بیان کر دیا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ
ایسے شخص کے حق میں جو اسے سے کوئی مسئلہ بیان کرے دلیل شرعی سے سزا دینا ظاہر فرماتے تھے اور یہی کتب میں مذکور ہے یا بھلے
آیت میں مشرکوں پر ملامت کی کہ کون علم شرعی تمہارے پاس ہے جس سے تم یہ تحریم و تحلیل کا حکم ظاہر کرتے ہو حالانکہ سوا اس دلیل شرعی
کے کوئی علم و فن ہو وہ قطعی و بارہ غیب کے نہیں ہے پھر اسی طرح دوسری قسم یعنی باقی جارا زوارح کے بارہ میں فرمایا و میں انہیں پیل
اَنْثِيَّاتِ اور انہیں سے زیادہ و میں اَنْثِيَّاتِ دگائے سے زیادہ پکیریں قُلْ اَلَا كُوْنِي حَرَمٌ اَمْ الْاَنْثِيَّاتِ اَمَّا اَشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ
اَرْحَامُ الْاَنْثِيَّاتِ یعنی انہیں بھی از جانب ذکر و حرمت ہے تو سب نرا و از جانب انوش ہے تو سب مادہ اور اشتال رحم ہو تو دون حرام
ہیں حتیٰ کہ چھوٹے سے بڑے تک اور اسوائے ان کے جو کمو میں نہیں انہیں بھی یہ بات تم نے کس اصول شرع پر قرار دی ہے مشرکوں پاس اسکا
جواب کہان تھا وہ تو شیطان کی شرع مانتے تھے اور اسی کے دسو سے اللہ تعالیٰ پر انکار کرتے پھر فقر او باطل سب سے بنیا ہیں
وہ کہان تک چل سکتے ہیں لامحالہ لا جواب ہوئے پھر انکو اور بھی تکبیت کی اور شرمندہ کیا بقولہ اَمْ كُنْتُمْ اَعْمٰی اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَآءُ اِذَا
وَحَشَكُمُ اللّٰهُ هٰذَا اَعْلَمُ حَقِّ تَوْحِيْدٍ ہر بلکہ یہ کہ تم وہاں حاضر موجود تھے جب اللہ تعالیٰ نے تم کو اس تحریم کی وصیت فرمائی پس تم نے
اسپر اعتماد کیا اور تم نے لگے کہ اللہ امرنا ہوا اللہ تعالیٰ نے یہ کہ اسکا حکم کیا ہے حاصل آنکہ یہ سب تو کچھ نہیں پس ضرورت میں اس موقع میں
بھولے ہو فقر اربا نہ تھے ہو اور رد و اللہ تعالیٰ سے کہ خواہ مخواہ مرد گئے اور مرتے ہی عذاب میں پڑ گئے واضح ہو کہ بعض کو یہ سمجھ
ہوا کہ شرع میں بعض امور تو قیاس میں ہیں کہ جہاں تک بتلا کے گئے ہیں انہیں تک واقفیت ہے اس پر قیاس نہیں ہو سکتا لہذا مشرکین اپنے انترار کی

ترجمہ و تحلیل کو بھی توقیفی کہہ سکتے تھے پس رد کیونکر ہوا تو جواب اس دہم کا یہ ہو کہ خلیفین نے اسکو اللہ تعالیٰ پر اقرار و باندھا تھا اسکو رد کر دیا کہ تم علم شرع سے متلاؤ کہ چار ذواج ضامن و معزین اور چار ذواج اہل و بقرین تھیں کس شرع ابراہیم واسمعیل علیہما السلام سے یہ تحریم و تحلیل و بحیرہ و سائبہ جانا کیونکہ حضرت اسمیل کے وقت میں نہ تھا تو کسی قیاسی قاعدہ سے نکالا ہوگا کیونکہ توقیفی تو ثابت نہیں پس علت بھی ذکر کرت و انوش و اشتغال رحم کی باطل علاوہ برین انعام میں سے فقط اہل کے ساتھ یہ خصوصیت کس صحت سے ہے پس جب توقیفی ہمیں اور نہ کوئی اصل شرعی ہو تو شاید تم نے خود حاضر ہو کر سامہو گایہ بالضرور باطل پس خواہ مخواہ تم جوٹے ہو اور امام فخر رازی نے کبیر میں مبنی آیت میں دو دہر دیگر لکھیں ایک یہ کہ یہ کلام انکے قول کا باطل ہونا ثابت کرنے پر استدلال نہیں بلکہ استفادہ انکاری ہے یعنی تم کسی بھی کی نبوت کا اقرار و اعتراف نہیں کرتے تو کیونکر کہتے ہو کہ یہ حلال ہو اور وہ حرام ہو اور دوم آنکہ اللہ تعالیٰ نے انعام کے آثار و دلج بیان فرمائے تو تم نے یکدوسا سائبہ و وسیلہ و حامی کی یہ فقط جنس اونٹ سے کیونکر رکھی اور باتیں تین اقسام میں کیوں چھوڑ دی ہو قال المرحوم رازی سنہ ان دونوں وجہوں کو اپنی طرف منسوب کیا۔ لیکن ترجمہ کے نزدیک دونوں وجہیں بہت ضعیف ہیں اور شاید یہ گریز فقط اسی دہم سے ہو مترجم نے بیان کر دیا اور امید ہو کہ انشاء اللہ تعالیٰ جس طرح مترجم نے دفع دہم میں بتوفیق الہی تقریر کر دی ہو اب کسی کو دہم کی گنجائش نہوگی داعلمہ شربت العالمین۔ بالجملہ ثابت ہوا کہ مشرکوں نے شیطانی احکام کی پیروی کی اور اللہ تعالیٰ پر اقرار و باندھا تھا اندازہ پایا تم نے اظہار اسی لا احد اعظم من افانہی علی اللہ آگاہ کوئی نہیں بڑھ کر ظالم ایسے شخص سے جس نے اللہ تعالیٰ پر اقرار و باندھا تھا دروغ ان تحریم و تحلیل مذکورہ میں لیتضیل الذمان غیر عظیم تاکہ گمراہ کرے لوگوں کو بدو ن علم کے یعنی جہالت سے قال الخطیب فی المنیر فی المنیر یعنی بدو ن علم شرعی کے لوگوں کے گمراہ کرنے کے واسطے اللہ تعالیٰ پر چھوٹ باندھا تو اس سے زیادہ کوئی ظالم نہیں ہے جیسے عمر بن لبی تھا جسے سب سے پہلے بغیر کرنا اور ساٹھ چھوڑنا نکالا اور دین ابراہیم علیہ السلام کو بگاڑا اور اسی وعید میں ہر وہ شخص بھی شامل ہے جو عمر بن لبی کے طریقہ پر یوانی نکالے کوئی ایسی بات جسکا حکم اللہ تعالیٰ نے یا اسکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں دیا اور اسکو اللہ تعالیٰ کا حکم بناوے یعنی شرعی بات متلاوے پس وہ بھی ظلم ہے اور اس وعید میں داخل ہو کیونکہ لفظ عام ہو تو تخصیص کی کوئی وجہ نہیں رہیں جس کسی نے داخل کی دین اسلام میں ایسی کوئی بات جو اس دین میں نہیں تو وہ اس وعید میں داخل ہو اتنی ترجمہ قول الخطیب اور اسی طرف شیخ حافظ ابن کثیر نے اشارہ کیا ہو۔ بالجملہ بالا جامع سلامتی کی راہ یہ ہو کہ آدمی ظاہری اشغال میں انکوبست کافی سمجھے جو صحابہ رضی اللہ عنہم و سلف صالحین کے وقت میں تھیں اور ایسے اپنے نفس کی اصلاح کر کے راہ شریعت سے مقصود طریقت تک پہنچنے کی اللہ تعالیٰ سے دعا کرے اور شیطان کے وسوسہ و اوہام سے بچ جاوے اور حدیث صحیح میں ثابت ہو ہو کہ اللہ تعالیٰ علم کو ہمیں نہیں لیتا بلکہ علماء ائمہ و بیگے ہیا شک کہ جب لوگ جاہلون کو پیشوا بناویگے تو خود گمراہ اور دوسروں کو گمراہ کریگے اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ اللہ تعالیٰ ہدایت نہیں دیتا قوم ظالم کو منجملہ ظلم کے یہ ہو کہ عالم کی بات نہ مانے کیونکہ نفس پر گران ہوگی اور شیطان کے مخالف ہوگی اور مان لے جاہل کی بات جو عالم و دانش کی صورت میں ہوتے ہیں اور نتیجہ اسکا یہ کہ گمراہ ہو جاوے نمود بانہ منفرد فی العرائس قولہ تعالیٰ ومن الانعام حمولہ وفرسان شباح وارواح وقلوب و عقول و اسرار کے واسطے رزق علحدہ ہے پس اشباح کا رزق وہ ہے جو عالم فعل میں موافق علم کے اسکے واسطے پاکیزہ و حلال ہو اور رزق ارواح شاہدہ تخلی صفات ہو اور رزق وہ انوار غیب ہیں جو اسکو منكشف ہوں رزق عقول وہ انوار آیات ہو اسکو لائح ہوں رزق اسرار وہ دیدار ذات سے جو علوم خاص اسکو لصیب ہوں استاد نے فرمایا کہ رزق وہ ہے جس سے انتفاع حاصل ہو سکے ورہیں میں

رزق ظواہر اور رزق سرایس اول تو جو نعمت غیر متناہی ہو اور دوم شود کرم ہو بلکہ عدم میں گناہ ہو جانا یعنی خودی سے فانی ہونا اور ظاہر سے
لذت جو اور وہ عرفان کی دلیل سے تحقیق حاصل کرنا اور روح کے واسطے رزق ہو اور وہ نعمت اس طرح کہ سچائی سے تمام موجودات عالم سے اجترار
کرے اور سر باطن کے واسطے رزق ہو اور وہ ایسا شود کہ اسی کے قریب معاینہ و دیدار ہو یعنی جو قیامت میں حاصل ہوگا دیدار اسرار اسکا خود ہو
واللہ اعلم بالصواب پھر جب اوتعالیٰ نے اہل جاہلیت کے طریقہ کا ہالہت و گمراہی ہونا بیان کر دیا تو بیان صحیح اسکے پیچھے فرمایا کہ تحلیل و تحریم
بدون حکمائی نہیں ہو سکتی ہو۔

قُلْ لَا آجِدُ فِي مَا أُفِيحِي إِلَيَّ مَحْظُومًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِمَّنْهُ أَوْ ذَا مَقْتَضٍ فَخَرًا وَلَمْ يُخَيَّرْ لِي فِيهِ
تو کہ میں نہیں پاؤں جس حکم میں کہ مجھ کو پہنچا کوئی چیز حرام کھانے والے کو جو اسکو کھاوے مگر آنکہ وہ مردہ ہو یا وہ پھینک دینے کا یا گوشت سور کا کہ وہ
رجس ہے اَوْ فَنَسَقًا أَهْلًا لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ قَمْنٍ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ

یا کہ ہو یا گناہ کی چیز جس کا اللہ کے سوا کسی نام پر جو کوئی عاجز ہو نہ زور نہ زیادتی تو تیرا رب مہلت کرتا ہو مہربان
قُلْ لَا آجِدُ فِيهِمَا أُفِيحِي إِلَيَّ مَحْظُومًا اے شیطان میرا یعنی کوئی چیز میں حرام نہیں پایا اس کلام میں جو مجھ پر وحی کیا گیا علی طاعم یطعمہ
کسی کھانے والے پر جو اسکو کھاوے خواہ مردہ ہو یا عورت ہو۔ یہ خلاف اپنی رائے دہوائے نفسانی سے گڑھنے والے جاہل مشرکوں کے
کہ بعضی چیزیں مردہ پر حلال و عورتوں پر حرام کرتے تھے اَلَا أَنْ يَكُونَ مِمَّنْهُ بعض نے یوں بیاختہ اور مبتدہ کو رفع پڑھا اور اکثر قرارنے
نصب پڑھا۔ اور بعض نے اِن کثیر حرمہ نے تون بتاؤ فانیہ پڑھا ہو یعنی اسکے استثنائیں ہیں مستثنیٰ منہ یا تو لفظ عام مقدور ہو جیسا کہ
مفسر نے اشارہ کیا یعنی کوئی چیز تحریم نہیں پایا مراد آنکہ ان اشیاء بجز وہ سائبہ وغیرہ سے جو مشرکین حرام کرتے تھے کوئی چیز حرام نہیں پایا مگر آنکہ
ہو دے وہ چیز مردہ اور اَوْ ذَا مَقْتَضٍ فَخَرًا یا غون روان بخلاف اسکے جو روان ہونا مندرجہ اور نگی کے یا گوشت سے مخلوط کے کہ وہ حلال ہو
اَوْ لَحْمٌ خَيْرٌ يَزِيْرُ يَسُورًا گوشت ہو یا نہ گوشت کی وجہ سے کیونکہ گوشت
ہی کھایا جاتا لیکن سور کا گوشت حرام ہو تو دیگر اشیاء بدرجہ اولیٰ حرام ہیں اور فانیہ کی ضمیر بعض نے خنزیر کی طرف راجع کی یعنی فانیہ خنزیر
جس کیونکہ سورس ہو پس اسکی بالکلیہ حرمت ثابت ہوگئی اور یہ بھی ثابت ہوا کہ وہ نجس العین ہو اَوْ فَنَسَقًا یا فسق جو کسی یہ صفت ہے کہ اِھْلًا
لِغَيْرِ اللَّهِ بہ غیر خدا کے واسطے اسکا اہلال کیا گیا ہو یعنی غیر خدا کے نام پر نہ کیا گیا ہو **قَالَ النِّسَابُ** بوری ذبیح حلال ہونے
میں دو شرط ہیں ایک تو اس پر اللہ تعالیٰ کا نام لیا جاوے اور دوم اللہ تعالیٰ کی طرف تقرب کے واسطے ذبح کیا جاوے پس مشرکین
بعض کو اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح کرتے اور بعض پر بت کا نام لیتے اور تقرب کسی میں نہ تھا فسقا عطف ہو لحم خنزیر پر اور درمیان میں جملہ چیزیں
ہو اور بعض نے کہا کہ جائز ہو کہ اہل کا مفعول لہ ہو یعنی اہل لغیر اللہ فسقا۔ اور بعض نے کہا کہ محل مستثنیٰ پر عطف ہو سکتا ہو یعنی الا ان یلون
او لا فسقا فَمَنْ اضْطُرَّ پس جو شخص مضطر ہو یعنی اضطرار ہو بسبب شدت بھوک کے ان مذکورات میں سے کسی چیز کے کھانے کی طر
پس اُس نے کھائی غَیْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ اسکی تفسیر گذر چکی ہے فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ مفسر نے کہا کہ جو عورات مذکور ہوئے اُن کے
ساتھ سنت سے لائق کیے گئے ہیں ہر درندہ جانور اور ہر بزدل شکاری کہ انکا گوشت بھی حرام ہو وضع ہو کہ ابن عمر و ابن عباس و عائشہ رضی
عنہم سے مذہب مالک سے روایت کیا جاتا ہو کہ جو کچھ اس بیت میں مذکور ہو وہی حرام ہو مولف فتح البیان نے کہا کہ یہ قول ساقط اور مذہب نبایت
ضعیف ہو کیونکہ یہ مستلزم ہو کہ سوا اُسے اسکے جو بعد کو قرآن اتر اس سے اہمال ہو اور جو نبی صلعم سے ثابت ہوا کہ آپ نے بعد نزول اس آیت کے

حرام فرمایا اسکا اہمال ہو قال المشرعیم جواب شافی نہیں ہر کیونکہ استدلال ابن عباس وغیرہ کا انحصار اس آیت سے ہو کیونکہ جسبت نہیں
عام مقدّم ہو تو محرمات کا انحصار انھیں چیزوں میں ہو گیا جو آیت میں مذکور ہیں اور جواب یوں بہتر ہو کہ فیما دہی الی کی تمہید ہو پس کہ میں اس آیت
مک جو دہی ہوئی تھی اس میں سوائے اس قدر محرمات کے اور نہ تھیں اور اس سے یہ الزام نہیں کہ بعد کو اور محرمات نہ ہو گئی پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
جو حدیث سے حرام فرمائیں اور جو البعد میں کلام مجید سے حرام ہوئیں وہ سب حرام ہیں قال المشرعیم بہتر ہو کہ تفصیل اسکی تفسیر میں کثیر وغیرہ
سے ترجمہ کروں تو لہذا لی قل لا اجد فیما دہی الی محرمات علی طاعن بطریقہ بعض نے کہا کہ اسکے معنی ہیں کہ لا اجد شیئاً ما احتکم حرام فیما دہی الی سوی ہذہ
مشرعیم کہتا ہو کہ مفسر نے اتفاق میں بعض مشائخ متاخرین شافعیہ سے یہ قول نقل کیا کہ اس میں مختار قول مالکؒ ہوتا اگر شافعی نے یہ اطلاق کیا ہوتا
کہ پہلے مشرکوں کے اپنے نفس کے گڑھے ہوئے محرمات بیان کرنے کے بعد انکو مذکور کیا کہ میں ان چیزوں میں سے چکو تم حرام جانتے کوئی بھی حرام
سے حرام نہیں پاتا سوائے ان چیزوں کے قال المشرعیم اس میں شک نہیں کہ یہ قول نہایت سنجیدہ و پسندیدہ ہو کیونکہ سیاق صرف مشرکوں کے
محرمات کا رد نہ بیان طریقہ تحلیل و تقیم تمام و کمال کمالاً لایفید فاعل اور بعض نے کہا کہ اسکے معنی ہیں کہ لا اجد فیما دہی الی حیوانات شیطانیہ
سوی ہذہ اس بنا پر جو تحریکات بعد اسکے سورہ مائدہ وغیرہ میں نازل ہوئی ہیں اور احادیث صحیحہ میں وارد ہوئی ہیں وہ اس آیت کے
مفہوم کی اٹھانے والی ہو گئی اور بعض اسکے نسخ کہتے ہیں اور متاخرین میں سے بہتر اسکے نسخ نہیں کہتے کیونکہ یہ از باب رفع اباحت اصلی ہو
واللہ اعلم قال المشرعیم اور میں نے ایک جواب اور بھی ادھر ذکر کر دیا اور بعد مائل کے مرجع واحد ہو ابو جہل و قتادہ نے گوشت میں غنایا
توں مباح ہونے کا فتویٰ دیا عمر بن دینار نے کہا کہ میں نے جابر بن عبد اللہ سے پوچھا کہ لوگ زعم کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پاؤں گھون کے
گوشت کے زمانہ خیر میں منع فرمایا تو کہا کہ یہ بات تو ہمارے پاس حکم بن عمر و انفادی رضی اللہ عنہ بصرہ میں کہتے تھے لیکن اس سمندر سینے
ابن عباس نے اس سے انکار کیا اور یہ آیت پڑھی قل لا اجد فیما دہی الی محرمات الا یہ - رواہ البخاری وغیرہ - اور ایک روایت میں ابن عباس
سے بعد آیت پڑھنے کے یوں کہ پس جو اللہ تعالیٰ نے حلال کیا وہ حلال ہو اور جو حرام کیا وہ حرام ہو اور جس سے سکوت کیا وہ عفو ہو
رواہ اسحاق و ابو داؤد وغیرہ اس میں دلیل ہو کہ اصل اشیا میں اباحت ہو اور یہ مرفوع و مقولہ و آثار روایات سے ثابت ہو اور بخاری
وغیرہ میں حضرت ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا کی مری بکری کی کھال لیکر دباخت کر لینے کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت بلکہ حکم دینا مذکور ہے
اور یہی آیت پڑھ کر فرمایا کہ اسکا گوشت کھانا حرام فرمایا گیا ہو اور ابن عمرؓ نے فقہ کھانے کے مسئلہ کے جواب میں یہ آیت پڑھ دی پھر ایک سننے
پر روایت ابو ہریرہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا کہ آپ نے فقہ کے حق میں فرمایا کہ وہ خبائث میں سے ایک خبیثہ ہو تو ابن عمرؓ نے کہا کہ اگر
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا فرمایا تو یوں ہی ہو جیسا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا - رواہ ابو داؤد و سعید بن منصور - بالحدود سورہ مائدہ میں خفۃ و مو تو ذہ و مشرق
و طبیعہ وغیرہ کی حرمت بعد کو نازل ہوئی اور کتون وغیرہ کی حرمت بھی صحیح ثابت ہو بالحدود اگر آیت میں منعم سے عموم حیوانات ماکولہ کا ہو تو اسکے بعد
جو تحريم اس بارہ میں نازل ہوئی وہ اسکے ساتھ لائی جائیگی اور اگر حیوانات وغیرہ حیوانات کے مملوآت کا عموم مراد ہو تو جملہ مملوآت کی حرمت لاحق ہو جائیگی
پھر واضح ہو کہ مہیتہ سے مراد وہ جسکو عورت میں مردار کہتے ہیں یعنی خود مرد جاوے ورنہ فسقا کا حلف ہو اور وہ بھی شرعاً مردار ہی اگر کہا جاوے
کہ آیت مکہ سے تحریم مابعد میں جمہور کو اسحاق کی کیا حاجت ہوئی بسبب انکہ کہ میں دہی دہی تھی تو جواب یہ کہ سورہ بقرہ مدنیہ آیت میں بھی
بقولہ انما حرم علیکم المیتۃ والدم ولحم الخنزیر الا یہی چار چیزیں بلفظ حصر لانا مذکور ہیں پس مدنیہ آیت مطالب کی ہوئی پس جمہور کے نزدیک نہ نہیں
بلکہ جو بعض کتاب و سنت حرام ہو مائیدہ و گوشت جلیل و ہر ہر دفناش وغیرہ کے اور جو مملوآت کے ذیل میں داخل ہیں بنابر اہل اصول کے سب میں ہیں

وَعَلَى الَّذِينَ هَآؤُا يَعْنِي يَهُودَ بِرِخَابَةِ اور تقدیم ظرف اس واسطے کہ انھیں کے ساتھ اسکا اختصاص ثابت ہو جو ہذا کُلِّ ذِي ظُفْرِ
 و ہذا کُلِّ تَفَرُّقِ بَيْنِ اصْصَابِهِ كَالْاِصْبَاحِ وَالْاَنْعَامِ ذِي ظُفْرِ يَنْفَعُ نَاحِيْنَ وَالْاُخْرَى وَچو پایہ و پرندہ جو جسکے اصابع میں تفرق نہو جیسے اونٹ و نعام وغیرہ۔ و قِیْلُ
 ذِي ظُفْرِ ہر پرندہ چو پایہ جسکے ایک اصبع ہوا اور اس میں حافِزِ خَفْتِ و خَلْبِ بھی داخل ہیں پس اونٹ و گائے و بکری و نعام و دلبا وغیرہ سب داخل ہیں
 اور نیز ہر چو پایہ جسکے حافِز ہوا اور پرندہ جسکے خَلْبِ ہوا شامل ہو لیکن حافِزِ خَفْتِ کو ظفر کہنا جائز ہوگا اور ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ذی ظفر وہ جو خَفْتِ
 الا اصابع نہو خواہ بہائم میں سے ہو یا پرندہ و ان میں سے اور جو پاؤں نہ فرمایا کہ جس بہیمہ کے قوائم میں انفرج نہوا و جسکے قوائم میں انفرج نہوا سگو
 یہود کھاتے ہیں۔ شاید یہ لہذا ذکر باعتبار مخصوص درست کے ایک اصل واقعہ پر بخلاف شریکین کہ کہے کہ انھوں نے اپنے دہم پر بدن کسی اصل
 کے نکالا تھا و صِبْ اَبْقَرِ وَاَنْعَمِ حَرَمًا عَلَيْنَا شَمُوْهُمَا الشَّرِبِ و شَمِ الْكَلْبِ و شَرِبَ جَمْعُ شَرَبِ اور کُلِّ جَمْعِ کَلْبِ یعنی گردہ پس کمالین
 میں کہا کہ شرب و شَمِ رقیق جو کرش لینے اور جدانتوں پریشی ہوتی ہے۔ اور یہی قاموس میں مذکور ہے اور یہی تفسیر نظر لغت ہے اور مرد بیان نقطہ وہ چربی ہے
 جو اچھیر پر ہو جیسا کہ علامہ قرطبی نے تفسیر کی کہ اَلَا مَا اَخَذْتُمْ ظُفُوْهُمُاسُوا اے اس کے جو معلق ہو اس میں سے ان دونوں کے ساتھ میں یعنی
 سوائے اس چربی کے جو گائے و بکری کی پشت سے لگی ہو وہ روایت ہے اور سدی و ابو صلح نے کہا کہ دُہنہ کی حکایت بھی منجملہ اسکے ہے

جسکو پشت اٹھائے ہوئے ہو اور بن جہج نے کہا کہ حکایت کی چربی ہو کہ مختلط ہو عصص سے وہ حلال ہو اور حلال ہو تو ائمہ و پہلوؤں آنکھ دسروانہ کے
اور جو ہڈی سے مختلط ہو وہ حلال ہو کما قال تعالے آو الخوا یا اور حلتہ الخوا یا من الامعاء جمع ما دیا اور حادثہ یا اسکو اسعار اٹھائے ہوں
اور جو ایام جمع ما دیا کی یا جمع ما دیا کی ہو یعنی آنت اور اولی انکہ کہا جاوے عا یا یعنی مباح جمع معجز یعنی جبین میگلینان جمع ہوتی یعنی جانوروں
کی آنتیں پس جو چربی انپر ہو وہ بیوہ دیون پر حرام نہ تھی اور یہی جمہو مفسرین کا قول ہو اؤ ما اختلط بعظم یا جو چربی کہ ہڈی سے مختلط ہو اور وہ چربی
کی چربی ہو کہ وہ انکے واسطے حلال ہوئی تھی۔ ذلک جزیئتم بیفہم اے ذاک التحريم جزینا ہم بسبب قلمہ باہت فی سورۃ النساء یہ تحریم تھی کہ
ہم نے اس سے جزا دی تھی یہو کو بسبب انکے ظلم کے جو سورہ نسا میں مذکور ہو چکا وانا انکھ لاؤن یعنی جو چیزیں ہم نے فراموش ہیں اور جو وہ
وعدہ ہم دیتے ہیں انہیں ہم سچے ہیں وقال کا فظنی قولہ ذاک جزینا ہم العنونی یعنی وہ تحریم جو ہم نے ایشی لازم کر دی یہ انکے افعال ظلم کی
سزا تھی کہ انھوں نے بغاوت و مخالفت کی کما قال تعالیٰ فظلم من الذین ہادوا حرنا علیہم طیبات اعلت لم الایہ۔ اور قولہ وانا لصاؤون۔
یعنی ہم نے جو انکو خبا و سزا دی اسہیں ہم عادل ہیں اور بن جہج نے فرمایا کہ یعنی اؤ محمد جو عینے تھجو کو خبر دی کہ یہو کی مخالفت و نافرمانی سے ہم نے
اپنے چیزیں حرام کر دیں یہی صحیح ہو اور وہ لوگ جو ہتان کرتے ہیں کہ حضرت یعقوب نے حرام کر لی تھیں یہ فطلو اور قولہ کل الطعام کان حلالا لنبی سر
الاحرام اسرئیل علی نفسہ الایہ کی تفسیر میں غفلت گزر چکا ہو پھر واضح ہو کہ عبداللہ بن عباس سے روایت ہو کہ عمر بن الخطاب ک خبر یہو کی کہ

سمرہؓ نے شراب فروخت کی تو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سمرہ کو قتل کرے کیا اسکا بیہین معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر کہ لعنت کرے
اللہ تعالیٰ یہود پر کہ چربی انپر حرام کی گئی تھی اسکو انھوں نے کھلا کر فروخت کیا۔ روایہ البخاری وسلم۔ واضح ہو کہ سمرہؓ سے اجتہاد میں خطا
ہوئی کہ شراب کی بیع جائز سمجھے حالانکہ سلف و خلف نے اسکے حرام ہونے پر اتفاق کیا ہو مگر آنکہ بعض سے اسطرح اجتہاد میں خطا ہوئی جسکو
انھوں نے ترک کیا۔ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے سال فتح مکہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم مروی ہو کہ اللہ تعالیٰ دے دے اسکے رسول نے شراب مردار و
وہتوں کی بیع حرام فرمائی تو عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ مردار کی چربی سے آگاہ فرمائیے کہ اس سے کھالین چکنائی جاتی اور کشتیوں چٹا کیا جاتا
ہو اور لوگ اس سے چراغ روشن کرتے ہیں تو فرمایا کہ بیہین وہ حرام ہو چکا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ یہود کو قتل کرے انپر چربی ان
حرام ہوئی تھیں اسکو انھوں نے کھلا کر فروخت کر کے اسکا ٹمن کھایا۔ روایہ ابی جعفر من طرق عن ابی ہریرہ مرفوعاً اللہ تعالیٰ یہود کو
قتل کرے انپر چربی ان حرام ہوئیں اسکو بیکار اسکے دام کھائے۔ روایہ البخاری وسلم۔ روایت عن ابی عباس مرفوعاً اسکے دام کھائے
اور اللہ تعالیٰ نے کسی قوم پر کوئی چیز حرام کر دی تو اسکے دام کھانا بھی حرام کر دیا ہو **قال المرحوم** اصل لفظین بختار و بختارہ اللہ
لم یحرم علی قوم اکل شی الا حرم علیہ ثمنہ۔ روایہ ابن مردیہ و ابوداؤد و الامام احمد۔ اس سے ایک کلمہ اصل ثابت ہوئی کہ جس قوم پر
جو چیز حرام ہو تو اسکے دام بھی حرام ہیں **قال المرحوم** اگر کھاجادے کہ فقہ حنفیہ میں جیتے دہی وغیرہ کی بیع جائز ہو حالانکہ یہ چیزیں کھانا حرام ہو
تو تو اب یہ ہو کہ اگر ان چیزوں کا گوشت فروخت کریں تو حرام ہو ورنہ زندہ بغرض پالنے کے فروخت ہوئی ہیں اور بعض نے کہا کہ بقی کے
دام بھی حرام ہیں اور یہی احوط ہو واللہ اعلم فان کذباً بؤک فیما جئت بہ فقل اسم ربک و ذممتک و ایتحتک حیث لم یجاکم بالعقوبۃ
بہ و فیه لطف بعائسہ الی الامان پھر اگر کار لوگ کھجکھجلا دیں اس چیز میں یعنی اس چیز شرع میں جو تو انکے پاس لایا تو کہہ دے اسنے
کہ تمھارا پروردگار وسیع رحمت والا ہو کیونکہ تمکو اس جھٹلا نے پر غلبہ ماخوذ کر کے غدا نہیں دیا بلکہ ملت و تاخیر دی ہو کہ غور و سمجھ کے بعد
ایمان لاؤ۔ اس میں مہربانی ہو انکو ایمان کی طرف بلا تے ہیں پھر تہدید فرمائی و کایوتدبائے اذا جاہم لے عذاب عین انھوں نے ایمان
یعنی نہیں رد ہوتا عذاب اتنی گنگا کہ قوم سے جو وقت آجاتا ہو یعنی قوم گنگا اگر راہ پر نہ آئے تو جب عذاب آگیا تو پھر نہیں ملت ہوئی جنت
فی العرائس قولہ فان کذبک فقل اسم ربک و ذممتک و ایتحتک حیث لم یجاکم بالعقوبۃ الی الامان اور طبع دلائی کہ جسکے حق میں عنایت ازلی کے ساتھ ایمان
مقدر ہوا ہو وہ او تو اسنے کے باب لطف و عفو و کرم کی طرف رجوع لا دیکھا اور جتنا دیکھا اگرچہ فی الحال امتحان کی صورت میں خوار و پٹا ہو
اور قولہ ذممتک و ایتحتک و ایتحتک سے تمام مخلوقات پر اسکی رحمت چھائی ہوئی ہو کہ باوجود نافرمانی سرکھون کے حکم فرماتا ہو اور اس تمام نعمت سے جو مخلوق
فرمائی ہو اسکے اجسام کی مدیشت عطا فرماتا ہو اور جو بندہ سے اسکی درگاہ کی طرف رجوع لاتے ہیں اسکے قلوب کو لطف و غلا سے تربیت کرتا ہو
اور انوار جمال سے منور فرماتا ہو اور نیز اس میں جہور کے ساتھ لطف ہو کہ باوجود اس حال خراب کے جس میں پڑے ہیں اسکی درگاہ کی طرف رجوع
لا دیں اور ساحل لطف و کرم ہو چکے ثبات پا دیں اور نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مواسات ہو کہ اگر ان لوگوں نے بھٹلایا تو کہہ دے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل لا
ہو چکا تھا رے پڑوس سے چھڑا کر اپنی جراتیں لا دیکھا **سہل** رحمہ اللہ نے کہا کہ اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اشارہ کیا گیا کہ جسے تجھ سے عرض کیا اسکو
تو میری طرف رغبت دے تو جو میری طرف راغب ہوگا وہی تجھ سے رغبت کرے گا اور کوئی رغبت نہ کرے گا انکو نعمت میں طمع دے دے اور اپنے
قلب کو ان سے منقطع مت فرما اسناد نے کہا کہ اس میں اشارہ یہ ہو کہ اولیاء کو مخصوص رحمت سے سرفراز کیا اور اعدا کو مخصوص عذاب و عنت
پس صورت انسانہ میں دونوں کی گنجائش ہو اور وہ بیچ ہو اور رحمت ازلی سے دونوں کو نیز انفصال کر دیا حاصل انکے اس سے رحمت

شامل ہو اور خاصہ رحمت اللہ فقط مخصوص ہیں۔

سَيَقُولُ الَّذِينَ اسْتَوْكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اسْتَوْكُنَا وَلَا اَبَاؤُنَا وَلَا حَمَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
اب کینگے شرک اگر اللہ چاہتا تو شرک نہ ٹھہرتے اور نہ ہمارے باپ اور نہ ہماری کھیتی کوئی چیز اس طرح جھٹلایا کیے ان سے اچھے
حتیٰ ذَاتُوا بَا سْتَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا اِنْ تَتَّبِعُونَ اِلَّا الظَّنَّ وَ اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا تَخْرُصُونَ ۝ قُلْ
جب تک جھکا ہوا عذاب تو کہ کچھ علم ہی ہر تم پاس کہ ہمارے آگے کلاو کیا بری اٹکل پر چلتے ہو اور سب جو زمین کرتے ہو تو کہ
قُلْ لِّلّٰهِ الْخَبْرَةُ اَنْتُمْ لَا عِلْمَ لَكُمْ اَجْمَعِينَ ۝ قُلْ هَلُمْ شَهِدُ اَمْ كُمْ اَلَّذِيْنَ يَشْهَدُوْنَ اَنْ اَنَّ اللّٰهَ حَرَّمَ هَذَا اَمْ
ہیں اللہ کا الزام ہوا ہر سو اگر چاہتا تو وہ دیتا تم سب کو تو کہ لاؤ اپنے گواہ جو بتا دیں کہ اللہ نے حرام کی ہر چیز
فَاِنْ شَهِدُوْا فَلَا تَشْهَدُوْا مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَاَ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِآيَاتِنَا وَ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْآخِرَةِ
بہر اگر وہ کہیں بھی تو تو نہ کہ انکے ساتھ اور نہ چل انکی خوشی پر بہنوں نے جھٹلائے ہمارے علم اور جو یقین نہیں رکھتے آخرت کا

وَهُمْ يَزِيْهِمْ اَعْيَانُؤُنْ

اور وہ اپنے دیکھی برائی کرتے ہیں

سَيَقُولُ الَّذِينَ اسْتَوْكُوا اَيَّ اَيِّ شَيْءٍ يَشْكُرُونَ اِنْ هِيَ اِلَّا اَعْيَانُؤُنْ
تو متفکر کر دے اور ایمان دیدے اور کفر سے روک دے تو جب متغیر نہ رہا تو مشرکین نے دعویٰ کیا کہ وہ ہمارے افعال پر راضی ہو قال البصير
یہ زمانہ آئندہ کی خبر ہو اور اسی کے موافق واقع ہونا دلیل عجز اور بد واقع ہوا چنانچہ مشرکوں نے کہا کما فی قولہ تعالیٰ وقالوا لو شاء الرحمن ما عجزنا
آلایہ لو شاء اللہ ما استشرکتنا اور مشرکنا نحن ولا اباؤنا ولا حَمَمْنَا مِنْ شَيْءٍ کیجیے پس ہمارا شرک کرنا اور تحریم مذکور سب اسکی مشیت سے ہے
پس وہ اس پر راضی ہونی السراج ان لوگوں کی مراد یہ تھی کہ لو شاء اللہ ما استشرکتنا۔ کو اپنے شرک پر قائم رہنے کی محبت لاویں باغی طور کہ کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ
قادر ہے جس حال میں چاہے اسکے اور ہمارے درمیان میں حیولت کر دے حتیٰ کہ ہم اسکو نہ کریں پس اگر وہ راضی ہوتا تو ضرور متغیر کر دیتا پس اللہ تعالیٰ نے
ان لوگوں کو جھٹلایا بقولہ کَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ سَلِمْتُمْ حَتّٰی ذَاتُوا بَا سْتَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا جیسے ان لوگوں نے جھکا جھٹلایا ایسے ہی جھٹلایا
انہی پہلے لوگوں نے اپنے رسولوں کو یہاں تک کہ ہمارا عذاب چھکا وئی السراج فرقہ معتزلہ وغیرہ جو لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ بندہ اپنے افعال
میں قادر مختار ہے تو لوگ ایسی میت سے استدلال لاتے ہیں کہ اگر کفر و شرک وغیرہ فقط اللہ تعالیٰ کی مشیت پر ہوتا تو ان لوگوں نے بھی کہا تھا کہ لو شاء اللہ ما استشرکتنا
پس اللہ تعالیٰ انکو نہ جھٹلایا اور نہ فرمایا حالانکہ رد فرمایا بقولہ لکن الذین یؤمنون یسئلونکم عن اللہ ما استشرکتنا میں نہیں ہو کر شرک ایمان مشیت پر نہیں بلکہ بندہ کے اختیار میں ہے
اہل سنت رحمہم اللہ نے اسکا جواب دیدیا کہ جھٹلانا اور رد کرنا مشرکوں کو انکے قول لو شاء اللہ ما استشرکتنا میں نہیں ہو کر تو سچ ہو بلکہ انکی مراد یہ ہے کہ
جو اس سے نتیجہ نکالا کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے اس فعل پر راضی ہو اور بھی کہا کہ ہکو اسی نے حکم دیا پس اسکو رد کر دیا چنانچہ فرمایا۔ قل ان اللہ لا یمر
بالفحشاء اور دلیل اس بات کی کہ لو شاء اللہ ما استشرکتنا کہنے پر رد نہیں بلکہ انکے نتیجہ نکالنے میں ہو سہی کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کذب الذین
بتشہید انکے کذب فرمایا اور اگر انکے قول مذکور کے دروغ ہونے کی خبر ہوتی تو تو کذب بتخفیف از مصدر کہ ب ہوتا یعنی یہ لوگ اپنے قول میں جھوٹے
ہیں حسین بن الفضل نے کہا کہ اگر مشرکین اس قول کو بطور تعظیم و اجلال لے لیں کہتے تو اللہ تعالیٰ زمین انکا عیب نہ کرتا کیونکہ خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ۔ ولو شاء
اللہ ما استشرکتوا و فرمایا ہر دکانہ الیہم منوالا ان یشاء اللہ اور منین اسکو کہتے ہیں اور عیب نہیں لیکن منین کی وہ مراد نہیں جو مشرکین کی مراد ہے

کیونکہ مشرکین نے جہل و غیر معرفت سے ایسا کہا اسی پر رد کر دیا اور فرمایا ہر عالم بذات علم ان ہم الا یخبرون اس سے یہ بات بھی ثابت ہو گئی کہ حکم الہی اور ہر اور شیت و ارادہ الہی اور ہر یکس بندہ پر واجب ہو کہ اس کے حکم کی پابندی کرے اور اس کی مشیت سے نہ پٹے کیونکہ وہ اس کے علم سے خارج اور اس کی حکمت اس کے فہم سے باہر ہر اور شیت سے تعلق رکھتا ہے عذر ہوگا اور کیونکہ کسی کو اس کی مشیت معلوم ہوتی لہذا فرمایا قل ھل عینکم من علیہ کہہ سے بھلا تمہارے پاس کچھ علم ہو اس بات کا کہ اللہ تعالیٰ تمہاری باتوں سے راضی ہو اگر کہتے ہو کہ ہر شے بخیر و شر ہوتا تو اس کو ہمارے سامنے نکالو حاصل آنکہ تمہارے پاس کچھ بھی علم نہیں اِنْ یَقِیْعُوْنَ اِلَّا الظُّلُمَاتِ نہیں پروری کرتے ہو تم اس بارہ میں مگر نقطہ گمان کی ذات اَنْتُمْ اِلَّا ظُھُورُ صُورَاتِ اَرْبَعِیْنَ ہوتے کسی حال میں اگر اس حال میں کہ تمہیں وہ مکمل لگاتے ہو یعنی جھوٹ بولتے ہو کیونکہ جناب الہی تعالیٰ کے امور کو مکمل کس پہنچ سکی خواہ نواہ جھوٹ ہوگی **قال ابن کثیر** مشرکین کی یہ جاہلانہ گفتگو محض باطل تھی اگر صحیح ہوتی تو کیوں اللہ تعالیٰ انھوں کو عذاب کرتا اور نیت کر کے رسولوں و مومنوں کو قوت و نصرت دیتا اور البتہ رد کر دیا کہ تم جو کہتے ہو کہ ہمارے فعل سے اللہ تعالیٰ راضی ہو تو تمہارے پاس اللہ تعالیٰ کی مشیت و رضا معلوم کرنے کا کوئی علم ہو بلکہ کچھ بھی نہیں تم فقط وہم و گمان کی پابندی کرتے ہو ورنہ اگر کوئی مسلم ہو تو لاؤ قل فلیتھ الیچۃ البالیۃ ای قل اذالمکن کم حجة فلیتھ الیچۃ البالیۃ یعنی جبکہ تمہارے واسطے کوئی حجت کبھی ثابت نہیں تو اللہ تعالیٰ اس کے واسطے حجت بالحق پر مبنی ثبت تا وہ کامل ہو فلیتھ الیچۃ البالیۃ ہاں تک کہ انھیں اکھڑا جتے ہیں پس اگر وہ جاہل رہتا تھا ہر دامت پر ہونے کو تو البتہ تم سب کو ہدایت دیتا یعنی کہ تمہیں چاہا پس جو کچھ ہو اس کی قدرت و مشیت و اختیار کے تحت میں ہر شے ہو کسی کو اس سے تجاوز و عدول کی جگہ نہیں اور اللہ تعالیٰ باوجود اس کے مومنین سے راضی ہو اور کافروں سے بغض فرماتا ہو و قد قال تعالیٰ و لو شاء لمدھم علی الھدی اور فرمایا و لو شاء ربک لامن من فی الارض جمیعا۔ اور فرمایا۔ و لو شاء ربک لھل الناس امۃ واحدة و لا یزالون مخلصین الامن و کم ربک و لکن لک خلقتم و لکن ربک لاطن جنم من اجنتہ و الناس جمیعین جنحاک بن فرامح نے فرمایا کہ کسی نافرمانی کر نیوالے کی کوئی حجت نہیں اللہ تعالیٰ پر لیکن اللہ تعالیٰ کے واسطے اپنے بندوں پر پوری حجت ہو۔ ابن عباسؓ سے کہا گیا کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ بڑائی مانڈ کر عذرہ کے تقدیر اتنی سے نہیں ہو تو ابن عباسؓ نے فرمایا کہ ہمارے اور قدریہ کے درمیان یہی آیت حاکم ہو علی بن زیدؓ نے فرمایا کہ اس آیت پر قدریہ فرقہ کی حجت مٹ گئی و انھیں ہو کہ جس طرح اس آیت سے مشرکین کا رد ہوا ویسے ہی قدریہ و جبریہ دونوں کا رد ہو گیا اور مومنین جب تک تقدیر پر ایمان نہ لاوے قدریہ شیطان کے دوسرے دلائے ہیں کہ ہم تمام پرائیوں کی نسبت اپنی طرف کرتے ہیں تو ہم اپنے ہیں حالانکہ ہمیں سمجھتے کہ نسبت کر سنے کے یہ معنی لیتے ہیں کہ برائیاں ہم اپنے اختیار سے پیدا کرتے ہیں پس غیبت اپنے آپ کو بھی فی الجملہ خالق قرار دیتے ہیں اور یہ نہایت بڑا شر ہے اور مخلوق ہو کر اپنے آپ کو خود مختار قرار دیا اور یہ صرف وہم و قیاس ہو کہ جیسے چیزیں بنائے والے وہم کرنا ہو کہ میں نے بنائی ہیں حالانکہ وہ چیز خود مختار نہیں ہوتی اور یہ اپنے متبوع شیطان کے موافق قیاس کرتے ہیں بلکہ اس سے بھی تجاوز کیے ہوئے ہیں اھم اھم انصر الیہم انصر الیہم سراط الذین انعمت علیہم کاش یہ لوگ اس میں بحث نہ کرتے اور اللہ تعالیٰ کے حکم پر عمل کرتے اور نہایت سے باز رہتے تو شاہد جب دل میں کچھ نور و صفائی ہوتی تو سمجھ جاتے ورنہ عجیب بات ہو کہ نہایت روشن راہ میں ایست گمراہ ہیں اور بقدر العزیز حکیم ہو سبحان اللہ کہ وہ سبحان اللہ العظیم اسی اوہام و قیاسات نے سوائے اہل ایمان کے سب کو گمراہ کر دیا خصوص اس زمانہ میں اپنی راہ سے پرناز کرنے والے عقل کے بلے بہرہ بہت کثرت سے ظاہر ہیں ہر ایک نے وہی طریقہ اختیار کر لیا جو سب سے اول شیطان کا تھا اور ابعد میں مشرکوں و کافروں اپنے شیطان کے مریدوں نے اختیار کیا اور بدوں اس کے کہ تمام علم قرآن مجید پر سمجھ حاصل کریں اور غور و فکر کریں

تہ چرام کیا۔ موصولہ عام ہوا تو ال و افعال کو پھر حرم ان مفسرہ سے اسکی تفسیر بیان فرمائی **الَا تَشْرُکُوْا بِہٖ شَیْئًا مَّتَّ شَرِکَہٗ** کہ اپنے رب کے ساتھ ایسی کسی قول فعل و اعتقاد میں اس کے ساتھ کسی چیز کو شریک مت بناؤ۔ فی السراج۔ اگر کہا جاوے کہ اس میں بیان ان چیزوں کا ہے جو اللہ تعالیٰ نے محرم فرمائی ہیں اور محرم میں شرک ہو نہ ترک شرک پس قول لا تشرکوا کے کیا معنی ہونگے جواب دیا جاوے کہ ان مفسرہ کا موضع رفع ہوا ہوا ان لا تشرکوا۔ اور بعض نے کہا کہ موضع نصب ہو پس اسکی توضیح میں اختلاف ہو بعض نے کہا کہ معنی اس کے یہ کہ حرم رکیم علیکم ان لا تشرکوا۔ اور لا الذلہ صمد ہے جیسے قول تعالیٰ **لَا تَسْجُدْ اِلَّا لِرَبِّکَ** اسی مانع ان تسجد۔ اور بعض نے کہا کہ محرم رکیم پر کلام نام ہو گیا اور علیکم ان لا تشرکوا سے شروع ہوا یعنی تسجد واجب ہو کہ شرک مت کرو۔ نہ حاجت دے کہ کہہ جائز ہو کہ یہ بھی پر محمول ہوا اس اہل علیکم تحویم الشرک اور جائز ہو کہ بدین معنی ہو کہ اوستیکم ان لا تشرکوا **اِنَّ شَیْئًا حَرَمَ رَکِیْمٌ** یعنی متوجہ ہو کہ میں پڑھ سناؤں کہ کو کیا چیز تمھارے پروردگار نے تم پر حرام فرمائی ہے پھر تفسیر کر دی کہ ان لا تشرکوا۔ ایک یہ کہ تم لہل شرک مت کرو۔ اور اہل میں اشعار ہو کہ یہ تحقیقی ايجاب پروردگار ہوسا خالص و امر الی ہر کچھ اکل و گمان سے نہیں ہے صحیح مسلم میں عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جو مرد حالیکہ شرک نہیں کرتا تھا اللہ تعالیٰ نے کے ساتھ کسی چیز کو تو وہ جنت میں داخل ہوا حضرت عثمان و دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم سے بھی اس باب میں احادیث کثیرہ مروی ہیں اور حدیث ابو ذر میں ہے کہ جبریل نے آکر بشارت دی کہ آپ کی امت سے جو مرد حالیکہ نہیں شرک کرتا تھا اپنے ذہن و اعتقاد میں اور نہ عمل میں نہ ذات میں نہ صفات میں تو وہ جنت میں داخل ہو گا۔ ابو ذر کہتے ہیں کہ میں نے پوچھا کہ اگرچہ اس نے زنا کیا اور چوری کی ہو تو فرمایا کہ ان اگرچہ زنا کیا اور چوری کی ہو۔ اسکو تین مرتبہ پوچھا اور تینوں مرتبہ ہی جواب دیا اور فرمایا میں کہہ کہ اگرچہ خاک آلودہ ہو ناک ابو ذر کی۔ کہانی حدیث صحیحین یعنی ضرور وہ جنت میں داخل ہو گا اور چونکہ ابو ذر نے اسکی زنا و چوری سے جنت میں داخل ہونے کا استبعاد کیا تھا تو بول چال مجاہدہ کے طور پر کہہ دیا کہ ابو ذر اسے استبعاد کیا کرے کیونکہ کشتہ والا تو اللہ تعالیٰ ہی اور معنی حدیث کے ہیں کہ جنت حرام ہو کہ کافرون و مشرکون پر کہ کبھی اس میں داخل ہونگے پھر جسے شرک چھوڑا تو حرمت جاتی رہی اب اگر وہ زنا و چوری وغیرہ بھی نہیں کرتا تھا بلکہ متقی و پرہیزگار تھا تو مرتبہ ہی جنت میں داخل ہو گا اور اگر زنا کا وغیرہ تھا اور بلا تو بہ مگر کیا تو بعد عذاب جہنم کے داخل جنت ہو گا کہ زنا قال العلماء و روى ابن مردويه عن حدیث عبادة بن الصامت **رَوَى** ابی الدرداء مت شرک کر اللہ تعالیٰ کے ساتھ کچھ اگرچہ تم پارہ پاؤ کیے جاؤ یا سولی دیے جاؤ یا جلادے جاؤ۔ **وَفِي الصَّحِيحِ مِنْ حَدِيثِ ابِي هُرَيْرَةَ** ابو ہریرہ سے کہ شرک کچھو اللہ تعالیٰ کے ساتھ اگرچہ تو قتل کیا جاوے یا جلادے یا آؤ **اَلدِّیْنِ اِحْسَانًا** اور بھلائی کرو والدین کے ساتھ پوری بھلائی۔ والدین تو اولاد بالذات ہیں اور اجداد و جدات اس میں بشا و دخل ہیں فی السراج اس میں لا سیوا لی الوالدین یعنی مت برائی کرو والدین کے ساتھ کہ وہ حرام ہو بیان بجائے اسکے و احسنوا لی الوالدین احساناً۔ فرمایا اس میں نہایت مبالغہ ہے اور نیز دلائل سے کہ والدین کے حق میں برائی نہ کرنا ہی کافی نہیں بلکہ نیکی کرنی چاہیے بخلاف اور برادران اسلام کے کہ ان کے ساتھ برائی کرنا حرام ہے **قَالَ** **الْمُتَرَجِّمُ** و سراج میں ذکر کیا وہ صحیح ہے کیونکہ یہاں بیان ان چیزوں کا ہے جو پروردگار نے بندوں پر حرام کر دی ہیں اور احسان کرنا والدین کے ساتھ فرض ہے اور ان کے ساتھ برائی کرنا اگرچہ لفظاً و غیرہ سے ترش دئی ہو وے حرام ہو۔ و ہذا من المعنومات النبی استوثق بها علی الامم وقد قال تعالیٰ **وَلَقَدْ اخَذْنَا مِيثَاقَ نَبِيِّ اِسْرَآئِیْلَ لَا تَعْبُدُونَ اِلَّا اللّٰهَ** وبالوالدین احساناً **اَلَا یَہْدٰکُمُ اللّٰہُ فِیْ شَیْءٍ مِّنْ حَکْمٍ** اور صحیحین میں ابن مسعود سے روایت ہے کہ میں نے آنحضرت صلعم سے پوچھا کہ کون عمل افضل ہے فرمایا کہ نماز اپنے وقت پر ادا کرنا میں نے کہا کہ پھر کون تو فرمایا کہ والدین سے بھلائی کرنا حدیث **وَلَا تَقْتُلُوا اَوْلَادَکُمْ** کہ قتل املاق اسی من اجل فقر تحافونہ نحن نوذکم وایتاہم یعنی مت قتل کیو

وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ؕ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ ؕ وَأَلْيَا لَكُمْ بِأَلْفِيَّتِكُمْ ؕ فَاذْكُرُوا مَا بَيْنَكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ ؕ إِنَّكُمْ تُرْجَوْنَ

اور پاس نہ جاؤ یتیم کے مال کے مگر بہترین بہتر اور بیکہ وہ پہونچے اپنی موت کو اور پوری کرونا پ اور قول انسان سے ہم کو پس پانی شکر

وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ؕ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ ؕ وَأَلْيَا لَكُمْ بِأَلْفِيَّتِكُمْ ؕ فَاذْكُرُوا مَا بَيْنَكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ ؕ إِنَّكُمْ تُرْجَوْنَ

جو اسکو مقصد دہری اور حبیب بات کو نونی کو اگرچہ وہ ہوا سچے نامے والا ہو اور اللہ کا قول پورا کرو یتیم کو نہ دیا ہو شاید تم دھیان رکھو

وَأَن هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ؕ فَاتَّبِعُوهُ ؕ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَقْرَبَ يَكْفُرْ عَنْ سَبِيلِهِ ؕ ذَٰلِكُمْ وَشُكْرُ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ؕ

اور کہنا یہ راہ میری سیدھی سوا سیریل اور مست جلوئی این پھر کو پشادگی اسی راہ سے کہ دیا ہو شکر شاید تم بچتے رہو

وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ؕ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ ؕ وَأَلْيَا لَكُمْ بِأَلْفِيَّتِكُمْ ؕ فَاذْكُرُوا مَا بَيْنَكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ ؕ إِنَّكُمْ تُرْجَوْنَ

بہتر ہو وہی مانیہ صلاح اور یہ فیصلہ احسن وہ جو یتیم کے حق میں بہتری ہو اور اس کے مال میں باقی ہو حتیٰ بلیغ اشدہ با بین طور کہ

اسکو اختتام ہو یعنی حکم یتیم کے مال کا اس اصلاح کے ساتھ اس وقت تک کہ وہ بالغ ہو جاوے بعد از غ کے وہ یتیم کے حکم میں نہیں رہتا

جھوٹی گواہی اور مست شہوت سے دیکھ لینے ناسے دار کی لڑکی اور مست خواہش کر اپنے ناسے دار کی جو روکی اور نہ اُسکے غلام کی اور نہ اُسکی باندی کی اور نہ اُسکے بیل کی اور نہ اُسکے گدھے کی اور نہ ایسی کسی چیز کی جو تیرے ناسے دار کی ہو یہودیوں کو ان وصیتوں کی طرف بڑی عنایت ہو اور اسکو زبور والوں نے اپنے زبور کے آخر میں اور تہیل والوں نے اپنی تہیل کے اول میں لکھا ہو۔ ابو السود نے اپنی نظمیں کہا کہ یہ رسول احکام امتوں و زبانوں کے اختلاف سے مختلف نہیں ہوئے **قال المترجم** تصدیق اسکی آیات مابعد میں موجود ہے دیکھیں قبل اسکی اشارات عن الشیطان بیان ذکر کردن **فی العرائس** قولہ تعالیٰ ولا تقر بوالکفو احش ما ظہرنا و ما بطن فواحش تو عرض کیا ہوا ہے اور ان عرائس میں ظاہری تو دنیا کی زینت و تازگی ہے و باطنی دنیا کی دوستی اور ریاست و جاہ و منال کی خواہش ہے۔ حارث مجاہدی نے فرمایا کہ فواحش وہ چیزیں ہیں جنہیں غیر اللہ تعالیٰ مراد ہو بعض نے کہا کہ فواحش افعال جو ظاہر میں وہ زنا وغیرہ ہیں اور جو باطن میں وہ بھوسہ دے دے ہیں قولہ تو اس لئے و اذا قلتم فاعدوا جب تم مقام ولایت کی خواہش کرو تو سچائی کرو باطنی طور کہ اپنے نفوس کو ملا و محنت و مشقت میں ڈالو کیونکہ ولایت مقرون بہینہ ہو۔ نیز جب مجھے تکرر بانی خبر ہو سچے قول سے میرے پاس حاضر ہوا و جب تم نے مجھ کو ظاہر سے ذکر کیا تو باطن میں میرے شاہد ہوا و جب تم میرے بندوں کے عیب مشاہدہ کرو جبکہ معائب انکو بتلا کے گئے ہیں تو امر بالمعروف میں تلو کوئی خوف و خیال لاحق نہ ہوا و بڑی باتوں سے منع کر دینے میں تلو کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کا خوف نہ ہو بلکہ اس میں عدل و انصاف سے برتاؤ کرو اور جو رو دین سے لپٹے اپنی شریعت میں مقرر فرمائے ہیں ان سے تجا و زمت کرو۔ ابو سلیمان نے اس آیت کے اشارہ میں کہا ہے جب تم بارت کر دو تیرے ذکر کو بیان کرو محمد بن جابر نے فرمایا کہ کلام میں عدل یہ کہ ایسی بات کہ جس سے فی الحال یا انجام کار میں اس پر ضرر اور وبال عائد نہ ہو۔ قولہ و لیس اللہ او فوالہم اللہ اسی دفا کرنا اس طرح کہ کہ قلب کو اللہ تعالیٰ کی طرف محبت و شوق کے ساتھ متوجہ کرے ہرگز نہ پھرے یہاں تک کہ اس تک واصل ہو اور سوائے حضرت باری تعالیٰ کے کسی چیز پر توجہ نہ کرے جس سے محبوب ہو جاوے اور اللہ تعالیٰ کے سوائے کسی چیز کو اختیار نہ کرے جو زجانی نے فرمایا کہ عہد بہت ہیں اور سب بڑھکے فکانے کے لائق یہ عہد ہے کہ جن باتوں کے کرنے کا شرع میں حکم ہو خواہ فرض و واجب یا سنت و تحبیب سب کو بیان کرے اور نفی کرے اور جن باتوں سے شرع میں ممانعت ہو خواہ حرام ہو یا مکروہ وغیرہ سب سے منع کرے بالجملہ امر بالمعروف و نہی ازمنکر کے بجالانے کا عہد و فاکرنا سب سے ضروری و بڑھکے نہیں اول اپنے نفس کو معروف کا حکم کرے اگر وہ قبول کرے تو بہتر و نہ اسکو بھوک دیکر اوپر بھاگ بھگت بہت یا دائی سے راضی کر اور صاحبین کی صحبت میں بیٹھا کہ وہ مرد و شرع کی طرف رغبت کرے پھر اس کے بعد اپنے سوا سے غیر و تلو ان کا بھی باتوں کا حکم دے اور پہلے اپنے نفس کو بڑی باتوں سے منع کر لیں اگر وہ مان جاوے تو بہتر و نہ اسکو اس طرح تاویب و سزا دے کہ وہ اپنے زمین پر سفر اختیار کر اور مفید چیزیں سے اسکو لگے کر اور تنہائی میں بیٹھ کر کم باتیں کر اور صبر کو لازم کرے تاکہ نفس باز نہ ہو پھر جب تیرے نفس خود باز رہے تو تلو کو تلو مکرر باتوں سے ممانعت کر **قال المترجم** اس امر کی ملامت ہو کہ آدمی اور دن کو نصیحت کرے اور خود نصیحت ہو لہذا شیخ نے ایسا طریقہ بتلایا کہ آدمی خود بھی حامل ہو اور دوسروں کو بھی نصیحت کرے اور تلو جب تک حال کر لیں یا واضح رہے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہر شخص پر واجب ہے ہر شرائط و تفصیل کے جیسا کہ اپنے مقام پر مذکور ہوا پس اگر خود کوئی شخص اراستہ نہ ہو تو اُس کے ذمہ ہے یہ واجب ساقط نہ ہو گا اور یہ مسئلہ مفصل گزچکا ہو تندر **قال الشيخ** پھر جب آدمی نے راہ شریعت و حقیقت اور احکام جمہودیت و وصایا سے معرفت بیان کر دیں تو اُس کے بعد عقد حقیقت و عرفان کی تاکید فرمائی بقولہ ان ہذا امر طریقی مستقیما الا یہ

ثَمَّ اتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ثُمَّ مَا عَلَى الَّذِي احْسَنَ وَتَفْصِيلاً لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّعَلَّهُمْ يَفْقَهُوْنَ
 پھر دی جئے موشی کو کتاب اور افضل نیکی واسطے پر اور بیان ہر چیز کا اور ہدایت اور رحمت شاید وہ لوگ اپنے رب کا
 یَوْمَ يُؤْتَوْنَ ۝ وَهَذَا الْكِتَابُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ فَاتَّبِعْهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ اَنْ تَقُولُوا اِنَّمَا اَنْزَلِ الْكِتَابُ
 یقین کریں اور ایک یہ کتاب ہے کہ ہم نے اُنہی کی برکت کی سوا سچے بہر شاید ہم پر رحم ہو اس واسطے کہ موشی کو کتاب جو اُنہی کی
 عَلٰی طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِهِ نَاسٍ وَاِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغٰفِلٰی۝ اَوْ تَقُولُوا الْوَاثِقَاۤ اَنْزَلِ عَلٰی نَا الْكِتَابَ
 سو دوسری زون پر جسے پہلے اور پہلو اُنکے پڑھنے پڑھانے کی خبر نہ تھی یا کہ اگر ہمیں اتنی کتاب
 لَكُنَّا اَهْدٰی مِنْهُمْ ۚ فَقَدْ جَاءَكَ بِبَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّكَ وَهُدًى وَرَحْمَةً ۚ فَمَنْ اَنْظَلُوْهُم مِّنْ كَذِّبٍ بِاٰیٰتِ
 تو ہم راہ چلتے ایسے بہتر سو آجکی فلم کو تمہارے رب کی شہادی اور ہدایت اور مہربانی ایسے جاننا کہ ان کی اطلاع سے ان کی آیتیں
 اَللّٰهُ وَصَلَتْ عَنْهُمْ اَسْمٰی جِبْرِی الْاَلِیْنَ یَصْدِقُوْنَ عَنِ الْاٰیٰتِ سُوْءَ الْعَذَابِ وَاَمَّا لَوْ اِیْتَضٰی لَوْ ۝
 اور ایسے کتر اسے ہم سزا دینے کے سزا کے والو کو جاری آیتوں سے ہر طرح کی اور بدلا اُنس کتر اسنے کا
 اَلَّذِیْنَ اٰتٰیْنٰہُمْ بَحْرًا مِّنْ مَّاءٍ لَّیْسَ عَلٰی ہٰذَا حِسَابٌ لَّہُمْ لَّوْ لَمْ یَحْمِلُوْا ثِقٰتِہُمْ ۚ وَہُمْ یَحْمِلُوْنَ ثِقٰتِہُمْ
 کے واسطے آتا ہو تو وہ بھی خبر نہ کی ترتیب بیان کے لئے ہوتا ہو جیسا کہ زبان عرب میں معروف و شائع ہو اور ایسا ہی آیت کریمہ
 میں ہے اور زمانہ کی تراشی کے لئے نہیں کیونکہ ظاہر ہے کہ موشی کو بہت مدت پہلے تو ریت عطا ہوئی تھی اور عطا کر نے میں اشارہ ہو کہ یہ نقص
 افضل اتنی تھا کیونکہ نبوت محض فضل و رحمت اتنی ہو جس کو ازل میں برگزیدہ کیا اس کو ملتا ہو اور اے تعالیٰ علیم حکیم ہر نہی خوبی انار سے

کہ کس کو بول فرمایا اس میں کچھ بڑی عبادت وغیرہ کو دخل نہیں ہے۔ الف لام کتاب پر عہد کا اور مراد تورات ہے تعالٰی علی الذی فی حین
اسی تامل اللہ علی الذی احسن بالقیام یعنی تمام نعمت کا ہر ایسے بندہ پر جو اچھا بننا دکرے اس کتاب پاک پر قائم ہو کر نصب تامل اگر اسوجہ
کہ مقبول رہے تو معنی یہ کہ اس فائدہ کے واسطے کہ تمام دپوری ہو نعمت ہر شخص پر جس نے اس کتاب کے موافق اچھی طرح پڑا دیکھا۔ اور
اگر اسوجہ سے کہ مصدق ہو تو معنی انکہ تم ذلک تامل پوری ہوئی نعمت جو وصایا کے مذکورہ بالا نتیجہ ہر شخص پر کچھ۔ یا تمام یعنی تمام ہی
ایوانہما تامل اور اگر اسوجہ سے کہ حال ہے تو معنی انکہ عطا کی گئی نعمت کو کتاب درحالیہ کہ وہ پوری کرنا چاہیے نعمت کو ہر ایسے شخص پر جو اس پر
سے عمل کرے وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهَدًى وَرَحْمَةً رَّحَالِيہ تفصیل ہر چیز کے واسطے اور ہدایت و رحمت ہر تفصیل
کی پوری تفصیل اور ہدایت کی پوری ہدایت کرنا اور رحمت کی پوری رحمت کرنا جو قوم موسیٰ کے لیے مقرر تھی یا واسطے تفصیل اور واسطے
ہدایت و رحمت اس قوم بنی اسرائیل کے لَعَلَّهُمْ يَلْقَوْنَ رَحْمَةً يَوْمَ يُخْرَجُونَ شَائِدِي اسرائیل ایمان یقین لاوین اپنے رب کی ملاقات
تو لعلہم یلقون یومنون اور مقدم کر دیا گیا بغرض تمام اہتمام کے اور جو شخص ایمان لایا اس بات پر کہ بعث و حشر ہو کہ وہ قیامت کے
میدان میں لایا جائیگا اور اپنے اعمال پر ثواب و عذاب پائیگا تو وہ سب وصایا سے مذکورہ پر عمل کرنے میں اہتمام کرے گا بلکہ قیامت یقیناً
اسکو موت کے لیے بہت اہتمام ہوگا کیونکہ جو اسکی قیامت قائم ہوگی۔ کافی اس حدیث صحیح کیونکہ اسی وقت سے آثار مرتبہ جاتے
ہیں اور کوئی آدمی نہیں جو موت یقیناً نہ رکھتا ہو پھر اللہ تعالیٰ انھوں سے غفلت و درغما دے اور واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ
اور ہر قوم کا قطعی علم ہے کہ جو اسکا انجام ہوگا اور کیونکر نہیں کہ سب اسی کی ذرہ ذرہ مخلوق پر اسکو انکی ماہیت و حقیقت تمام و کمال بالکل ہی
معلوم ہے پس اسکو خوب معلوم تھا بلکہ مقرر فرمایا تھا کہ تورات سے بنی اسرائیل کا کیا انجام ہوگا پھر جو عمل فرمایا حسین امیر کے معنی ہیں تو وہ
ان لوگوں کے واسطے ہو کیونکہ ہر شخص پر احکام الہی بجالانا واجب ہے اور اسکی مشیت و تقدیر سے متعلق ہونا چاہیے کیونکہ کسی کو اسکی
مشیت و تقدیر معلوم نہیں ہو سکتی ہاں اگر کافر مر جاوے تو معلوم ہو جائیگا کہ یہی مقدّر تھا لہذا ہر ایک کو مقام امینین رکھا قال حسن
وہی ہاں امینین محسن اور غیر محسن دونوں تھے پس تورات تمام نعمت تھی محسن یعنی مومنوں پر واضح ہو کہ تفصیل کل شئی سے مراد انکی ہدایت
و شریعت کے متعلق ہر شئی کی تفصیل تھی۔ اگر گنا جاوے کہ اس آیت بنی اسرائیل پر تمام نعمت ذکر فرمائی اس سے معلوم ہوا کہ نعمت تو
انپر تمام ہوئی بہر حال اور ان پر ناقص ہوگی جو اب یہ کہ تمام نعمت اس شخص پر جس نے اس کتاب پر ٹھیک عمل کیا پس جب قدر اس کتاب کی
نعمت کا پورا ہونا مقدر تھا اسی قدر حاصل ہوگا اور خلاصہ یہ کہ تمام ہونا ہر چیز کے لائق مختلف ہوتا ہو مثلاً جو سامان کہ ذریعہ کے مکان کے
واسطے لائق ہو وہ اسکے حق میں تمام ہو حالانکہ وہ امیر کے اور سلطان کے لیے تمام نہیں ہیں مطلق تمام نعمت انپر رہتی بلکہ جو انکے لائق ہوتے
ذکر کتاب تورات کے فائدہ و سیاقی الکلام فیہ اور بہتر تفسیر اس مقام پر علامہ حافظ ابن کثیر کا خلاصہ یہ ہے کہ قولہ ثم آتینا موسیٰ الکتاب بن جبریل
نے کہ بریل قولہ قل تعالوا اسخ کے معنی یہ کہ تم قل یا محمد عننا اذ آتینا موسیٰ الکتاب اسخ ابن کثیر نے فرمایا کہ اس میں نظر ہو اور بات یہ کہ تم بیان
عطف خبر بعد خبر کے واسطے ہے نہ ترتیب کے لہذا قال الشاعر قل لمن سادتم ساد ابوہ تم ساد قبل ذلک جدہ یہاں جبکہ پہلے قرآن
سے خبر فرمائی بقولہ وان ہذا صراطی مستقیم فاتبوہ۔ پھر عطف کیا بحد تورات۔ اور اکثر اوتعالیٰ نے دونوں میں اقرار فرمایا ہو کہ قولہ
ومن قبلہ کتاب موسیٰ انا ورتہ۔ و ہذا کتاب مصدق لسانا عربیہ۔ اور جیسے بعد قولہ قل من انزل الکتاب الذی جاریہ موسیٰ الایۃ کے فرمایا
و ہذا کتاب انزلناہ مبارک الایۃ۔ اور جیسے بعد نقل مقولہ شریک کے بقولہ وقالوا لا اتی مثل ما اتی موسیٰ فرمایا اولہم یفر دہا اتی موسیٰ من قبل

وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝

اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَدْنٰهُمْ يَنْفَعِيْهِمْ دِيْنٌ كُوْا كِلَا كِه اِسْمِيْنَ بَھوٹ ڈالی اور اختلاف کر کے کچھ لیا اور کچھ چھوڑ دیا وَاَوْ كَانُوْا شَيْعًا
بھینے فرقا اور وہ جمع فرقہ ہو گئے اور ایک قراۃ حمزہ وکسائی میں فاروق انہیں ہر بھینے جدا ہو گئے اس دین سے جس کا
حکم دیے گئے تھے اور یہ لوگ یہود ہیں جیسا کہ مجاہد سے مروی ہوئی تفسیر الحافظ کا مجاہد و صحاح قتادہ و سدی جہم اللہ نے کہ یہ آیت
در بارہ یہود و نصاریٰ نازل ہوئی ہو اور ایسا ہی ابن عباس سے مروی ہو اور ابو ہریرہؓ نے کہا کہ اس امت کے گمراہ فرقوں کے بارہ میں
اور اہل ائمہ نے کہا کہ جو یہودی خارجی فرقہ انھیں ہیں ہو اور حدیث مرفوعہ میں کہ یہ آیت اصحاب ہوا کے حق میں ہو ثابت نہیں ہوئی و لیکن اہل
سلف یعنی انہیں سے ثابت ہو اور توفیق یہ ہو کہ اولاً تو یہود و نصاریٰ کے حق میں ہو اور ثانیاً دشمنوں تمام اہل ہوا و بدعت و خلافت کے
حق میں ہو خواہ یہود و نصاریٰ ہوں یا اس امت کے فرقے مبتدعین مانند معتزلہ و روافض و خوارج کے ہوں بالکل جیسے توحید الہی
و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور جماعت سلف صالحین کے طریقہ سے انحراف کیا وہ اسی حکم میں داخل ہیں آیت میں دلیل ہو کہ مسلمانوں کا
ایک کلمہ چاہیئے اور جماعت رہیں اور تفریق و بھوٹ نہ دالین فی السراج و المعالم وغیرہا معاویہؓ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم میں کھڑے
ہو کر خطبہ فرمایا کہ آگاہ ہو کہ تم سے پہلے اہل کتاب تو بہتر فرقہ ہو گئے اور یہ امت عنقریب تمہر فرقہ ہو جائیگی جہیں سے بہتر فرقہ و فرخ میں جائیگی
اور ایک فرقہ جنت میں جائیگا اور وہ فرقہ جماعت ہو۔ رواہ ابو داؤد و الترمذی۔ عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ سے روایت ہو کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بنی اسرائیل کے بہتر فرقہ ہوئے وہ سب دونوں میں جاوین گئے۔ وہ اسے ایک فرقہ کے اور میری امت کے بہتر
فرقہ ہو جائیں گے وہ سب دونوں میں جاوین گئے۔ وہ اسے ایک فرقہ کے تو لوگوں نے عرض کیا کہ وہ کون فرقہ ہو تو فرمایا کہ جو اس طریقہ پر ہوگا
بسیں میں اور میرے اصحاب میں۔ رواہ الترمذی و قد اخرج الحاکم و صحیحہ۔ عراب بن ساریہؓ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی
نماز پڑھائی پھر کھڑے ہوئے اسی پاکیزہ صیحت فرمائی کہ اے تمہوں، سے آنسو رواں ہو۔ سے اور دل بدل گئے پس ہم میں سے کسی کہنے والے نے کہا
کہ یا رسول اللہ تو دواع کرنے والے کی سی نصیحت کر پس آپؐ کو کچھ وصیت فرمادین تو فرمایا کہ میں تم کو وصیت کرتا ہوں کہ تقویٰ رکھو اللہ تعالیٰ
سے اور مع و طاعت رکھو اگرچہ کوئی جہشی غلام ہو کیونکہ جو کوئی تم میں بیگاہ و عنقریب بہت اختلاف دیکھیں گے پس اس وقت پھر لازم ہو کہ
میری سنت اور میرے خلفاء و راشدین حدیث کی سنت کو لازم کر لو اور دانٹوں سے اسکو مضبوط کر لو اور خبردار بچے رہو ایسے امور سے
کہ تم کو ہم بدعت نکال دیکو کہ ہر نئی بات نکالی ہوئی بدعت ہو اور ہر بدعت گمراہی ہو و ہذا الحدیث فی الصحاح۔ بالکل جن لوگوں نے دین میں
بھوٹ ڈالی اور فرقہ فرقہ ہو گئے انہی اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو بری فرمایا بقولہ لَسْتُ مِنْہُمْ فِی شَيْءٍ حَاصِل اُنکے ٹھکانے کو بھول نہیں
ہو تو انہی بالکل بری ہو و لکن **قال المفسر** اسے فلا تفرض ہم پس کو انہی کچھ تو فرض مت کر دینا اِنَّہُ مَعْرُوفٌ اَللّٰہ نے اللہ تعالیٰ
ہی خود انہی امر شدیدی کا متولی ہو اور یہ سخت تہدید ہو کیونکہ شفاعت وغیرہ سے بالکل محروم کر دیا تو لامحالہ سخت عذاب میں پڑیں گے
تَوَعَّلُوْا لِمَا كَانُوْا يَفْعَلُوْنَ یعنی پھر اترتے ہیں انکو انکے افعال سے خبردار فرما دیا یعنی انکو سزا سے سخت دیکھا **قال المفسر** یہ سب

حکم بناوے۔ اور اولیٰ یہ کہ کثرت محکم ہو اور قول الست شتم فی شئ سے فقط یہ مراد ہے کہ تجھ پر صرف اہل غرہ اور ان کے افعال سے تجھ پر لازم ہوگا
پھر انکا معاملہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو چاہے اُنکے حق میں دنیا میں حکم کرے چنانچہ آخر جہاد کا حکم ہوا۔ پھر قیامت میں انکو خیر و ادرک کیا کہ تم کیا کر
تھے چنانچہ جو جزیرہ پر اُسے رہے وہ قیامت میں عذاب شدید کفر و شرک کا پادیشہ مَن جَاءَ بِالْحَسَنَةِ اَوْ لَآئِهَ اِلَّا اللّٰهُ فَلَهُ عَشْرُ اَمْثَلِهَا
تو اسکے لیے جزا ہے برابر دس گونہ اسکے ایک جماعت نے کہا حسنہ سے مراد کلمہ لا الہ الا اللہ ہے ہی ابن مسعود و ابن عباس و ابو ہریرہ رضی اللہ
عنہم سے مروی ہے اور دیگر مفسرین نے کہا کہ یہ کلمہ فیض اُحسانات ہے اور مراد عام ہے جیسا کہ عموم لفظ دلالت کرتا ہے اور حدیث صحیح میں ہے کہ تمہارا
پروردگار غزوہ جہل جیمہ جو جس نے قصد کیا کسی نیکی کا پھر اسکو ادا کیا تو اسکے واسطے ایک نیکی لکھی جاتی ہے اور اگر اُس نے ادا کیا تو دس گونہ سے سات
سو سے بہت گونہ تک نیکیاں لکھی جاتی ہیں اور جس نے کسی بدی کا قصد کیا پھر اسکو نہ کیا تو اُسکے واسطے ایک نیکی لکھی جاتی ہے پھر اگر اسکو گناہ
تو اس پر ایک بدی لکھی جاتی ہے یا اوتعالیٰ اسکو محروم کر دیتا ہے۔ کما رواہ البخاری و مسلم و النسائی۔ حدیث ابو ذر میں بخبر حدیث قدسی کے ہے اور جس نے
بھری خطائیں کیں پھر جس سے ملا اس حال میں کہ وہ میرے ساتھ کچھ شرک نہیں کرتا تھا تو میں اسکے برابر اسکے واسطے مغفرت دیتا ہوں۔ کما رواہ مسلم
و احمد و ابن ماجہ اور ابویعلیٰ نے ماخذ حدیث اول کے حضرت انس بن مالک سے روایت کیا ہے **قال** اسی اقطار اضع ہو کہ کسی گناہ کو
چھوڑنے والا توبہ کرے یا کسی اور ایک وہ کہ جس نے اللہ تعالیٰ سے غزوہ جہل کے واسطے اسکے خوف سے گناہ کو چھوڑا پس اُسکے پادشہ پر اوتعالیٰ اسکے واسطے
نیکی عطا فرماتا ہے اور اس بندہ کی طرف سے عمل دینیت سے چنانچہ بعض الفاظ صحیح میں بھی آیا ہے کہ چونکہ اس نے اس گناہ کو میری ہی وجہ سے چھوڑا ہے
تو دم وہ کہ جس نے نیکیاں ذہول سے چھوڑ دیا تو ایسے شخص پر نہ عذاب ہے نہ اسکو ثواب ہے کیونکہ اس نے نہ بھلائی کی نیت کی اور نہ کوئی بُرائی میں لایا
اور سو دم وہ کہ جس نے اس بدی کے بجا لائے اور اسکے اسباب سامان میں کوشش کی لیکن کسل کی وجہ سے یا عاجز ہو کر چھوڑ دیا تو ایسا شخص فہرہ اس بدی
کو عمل میں لانے والے کے جیسی واسطے حدیث صحیح میں ہے کہ جب دو مسلمان تلواریں لیکر بھڑکے تو قاتل اور مقتول دونوں دوزخ میں لوگوں
لوگوں نے عرض کیا کہ قاتل تو قاتل ہوا اور مقتول کا کیا حال ہو تو فرمایا اے اس واسطے کہ وہ اپنے ساتھی کو قتل کر ڈالنے پر چڑھیں تھا حاصل آئندہ اُس نے
کوشش میں دیکھ نہیں کیا پس وہ فہرہ قاتل کے **قال** اسی اقطار غریم بن فاک الازدئی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
آدمی چار صنعت کے اور اعمال چھوڑے ہیں پس آدمیوں کی حالت یہ کہ بعض کے حق میں تو دنیا و آخرت دونوں میں وسعت ہو اور فیض کے لیے دنیا
میں وسعت ہو اور آخرت میں محتاج ہو اور بعض دنیا میں محتاج ہو اور آخرت میں وسعت والا ہو اور بعض دنیا و آخرت دونوں میں شقی ہو۔ اور
اعمال کی تفصیل ہو و وجہ ہیں اور نیک نیک اور بدست ہو گونہ پس دو وجہ ہیں کہ دو مسلمان مومن ملے اور حالیکہ اللہ تعالیٰ کے
ساتھ کچھ شرک نہ کرنا تھا تو اسکے واسطے جنت واجب ہوئی اور جو کافر اسکے لیے دوزخ واجب ہوئی اور جس نے نیکی کا قصد کیا اور بھلا نہ لایا
اور اللہ تعالیٰ کو سلام ہو کہ اسکے دل میں کبھی گئی تھی اور بعض تھا تو اسکے واسطے ایک نیکی لکھی جائیگی اور جس نے برائی کا قصد کیا اس پر نیکی لکھی جائیگی
اور جس نے برائی کر لی اس پر ایک ہی نیکی لکھی جائیگی اور کئی گونہ میں ہوگی اور جس نے ایک نیکی کر لی اسکے واسطے دس گونہ نیکی لکھی جائیگی اور جس نے برائی میں کچھ
خرچ کیا تو سات سو گونہ اجر لکھا جائیگا۔ رواہ احمد و قد رواہ الترمذی و النسائی بالبعض۔ اور اس واسطے آیا ہے کہ ایک جمعہ ہے دو سو مرتبہ جو تہ تک
کفارہ ہے اپنے درمیان کا اور تین روز زائت تک کا کیونکہ دس گونہ ثواب ہے پس سات روز جمعہ تک اور تین روز زیادہ سے پورے دس روز کے
اور ایسے ہی ایک روزہ دس دن کے برابر اور تین روز سے پورے مہینہ کے برابر ہوئے اسی واسطے حدیث ابو ذر میں آیا کہ جس نے ہفتہ
میں تین روز روئے رکھے اُس نے گویا تمام دہر روزہ رکھے۔ رواہ احمد و النسائی و ابن ماجہ و الترمذی تمام دہر تمام سال یا ہفتہ کیونکہ کوئی مہینہ

قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صَوَابٍ مُسْتَقِيمٍ فَذِي بَيْنَا قَتِيلَةٌ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُذِلٍّ

اور قرطبی اور بیاضی اور فرقا کی طرف سے جو صاحب سارے بیان کا کوئی نہیں لکھا نہ کتب الہیہ جو حکم الہی اور عین سبب پیکر حکم بردار ہوں

قُلْ اِنِّي هَدَايِي رَدِّي اِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ہدایت متعدی بقول دوم بواسطہ ہی ہوتا ہے جیسے بیان الی صراط مستقیم ہے جبکہ مراد ایک چیز کی طرف
راہ بتائی ہو اور کبھی متعدی بلا واسطہ ہوتا ہے جیسے اہل الصراط المستقیم جبکہ مراد اصل کا مقصد ہے کہ کیونکہ ہدایت بدون اسکی غایت کے نہیں ہوسکتی
صراط مستقیم محل نصب میں ہے بنا برائے مفعول دوم ہوا در بدل اسکا منصوب فرمایا دینا یعنی مستقیماً سیدۃ ابراہیم حنیفاً واکان من المشرکین
مگر اسکی تفسیر گذر چکی **قال الحافظ ابن کثیر** اور یہ باندہ قول ثلث ادھینا الیک ان اتبع ملۃ ابراہیم حنیفاً واکان من المشرکین۔ اور حضرت مسلم
جبکہ ملت ابراہیم حنیفیہ کے اتباع کا حکم کیسے گئے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ابراہیم علیہ السلام نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مکمل ہوں کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
اس امت کو تکمیل تمام ادا کیا کہ سابقین میں سے کوئی اس مرتبہ کو نہیں پہنچا اسی واسطے خاتم الانبیاء اور سید الاولاد آدم علی الاطلاق اور صاحب
مقام محمود ہوسے کہ تمام مخلوق حتی کہ ابراہیم علیہ السلام بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف رغبت کرینگے انتہی اور اس میں شرکوں پر تو یہی ہے جو شرک کرتے
اور دین ابراہیم کا دعوی کرتے تھے قُلْ اِن صَلَّیْتَ اَوْ صَلَّیْتَ بِہَا اَوْ رَمَدْتَ عَلٰی اُذُنِہِمْ لَمْ یَنفَعِہُمْ شَیْءٌ وَاُولٰٓئِکَ سَیُکَذِّبُہُمْ اَللّٰہُ اِنَّہٗ یُہْدِیْہِمْ اِلَیْہِمْ اَوْ یَضِلُّہُمْ اِنَّہٗ لَیَضِلُّ
جمع نسبہ اور مراد اس سے عبادت ہر جہ ہو یا کوئی اور ہو و علی ہذا نسیم بن جعفیہ صلی اللہ علیہ وسلم کیونکہ صلوٰۃ بھی عبادت ہے و **قال الحافظ ابن کثیر** اسی واسطے اللہ تعالیٰ
حکم دیا کہ مشرکوں کو خبر دے جو لوگ کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے غیروں کے بتوں وغیرہ کی عبادت کرتے اور غیر کے نام پر ذبح کرتے ہیں انکو آگاہ کر دے
کہ میری نماز بھی اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے فقط مخصوص ہے اور میرا شک بھی اسی کے نام پر ہوا اور یہ باندہ قول ثلث ادھینا الیک ان اتبع ملۃ ابراہیم حنیفاً واکان من المشرکین
قال الحافظ ابن کثیر یعنی جہ و عمر میں قربانی کرنا بھی سعید بن جبیر وسدی رضاک کا قول ہے عن ابن عباس رضی اللہ عنہما نے عید الفطر کے روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ذبح کیے اور وقت ذبح کے یوں دھاڑی اُٹائی وجہت یہی تھی فطر التہنات والارض حنیفاً واکان من المشرکین ان صلاتی انکسرت علی فی ممانی الی الخ
وَقَدَّیْ اٰی وَصَّیْ اٰی یعنی میری حیات و موت دلالت علی انکسرت لہ یعنی حقیقت میں اسکا کوئی شریک نہیں تو ان امور میں بھی
کوئی اسکا شریک نہیں ہر وہی لک یعنی اسی توحید بجا لائے کہ ایزد نے مجھے حکم کیا گیا ہر وہی انا اول المسلیمین یعنی اس امت میں سے
میں ہی اول مسلم ہوں کہنا **قال قتادہ رحمہ اللہ** فی العرس قولہ تعالیٰ قل انی ہانی ربی الخ۔ صراط مستقیم اس مقام پر نہایت نادر طریقہ
معارف کو اشاعت میں ہوا اسی طریقہ سے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی طرف ہدایت فرمائی کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس طریق کے ساتھ تمام مخلوق میں سے
مخصوص ہیں کیا تو نہیں دیکھتا کہ قولہ قل انی ہانی ربی کے کیونکر خاص اپنے نفس کی ہدایت بیان فرمائی اور یہ نور اسرار انزال نوازل اور
طیران آپ کی روح کا نازل ملکوت و جبروت میں ہے جبکہ مقام دنو الدلائل بوضوح و بکری مشاہدہ کیا اور مشاہدات علی ہر پہلو
جیسا کہ قولہ دنی فتدی ذکاک قاریہ تو سین ادا دے فاعی الی عبدہ و اوحی الیک الذی اوحی الی سے اشارہ ہے کہ قولہ لک الذی اوحی
مارامی۔ یعنی بسبب خلقت ہر وقت کے راہ قدم سے تہا و زمین کیا کیونکہ بسبب رعایت ازلی و عنایت ابدی کے محفوظ و معدوم
تھے پس صفات کی راہوں میں سے بہتہ قوم راہ پر اور مشاعرات میں سے نہایت مستقیم راہ پر پہنچ گئے چنانچہ اشارہ فرمایا بقولہ یٰ ہٰذَا
رَبِّیَ یعنی بہت مستقیم ہے کہ نہایت کی کئی نقص تو ہیں وغیرہ سے منزہ و پاک ہے کیونکہ یہ کشادہ راہ محبت و خلعت تھی جس سے جذبات ازل کا
ابریس آپ کو پہنچ لیا تھا۔ **وقد قال تعالیٰ** ملۃ ابراہیم حنیفاً یعنی طریق محبت، ملت ابراہیم کا انکی خلعت و دوستی میں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام تمام
مخلوق کے درمیان سے نہایت نادر طریقہ محبت و خلعت سے مخصوص تھے انکو حنیفیہ کے ساتھ موصوف کیا کیونکہ وہ اس راہ میں ماسوائے
جیمہ کے سب چیزوں سے منہ موڑنے والے تھے اور انکی راہ چلا وہ انکی جیمہ تک پہنچ گیا کیونکہ وہ شرک و تعلیمت سے پاک
ہدایت راستہ ہر وہ **قال قتادہ** واکان من المشرکین راہ نیست و خلعت ایک ہی راہ ہے و بارہ اقتدار کرنے کے کیونکہ عدل ان

و دونوں کا وہی عین قدم ہے جو ہر ایک سے منزه پاک پر شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ صراط مستقیم یہ ہے کہ اقتدار کرے اور اتباع کرے اور ہوا سے نفخ چھوڑ دے اور کوئی بدعت نہ لگائے بھلا تو نہیں دیکھتا کہ فرمایا واینطق عن الہوی بعض نے قولہ دینا قیام کے اشارہ میں کہا کہ دین قیم وہ ہے جو قیمی اور ہونے سے پاک ہو اور اپنی مراد کی لذت سے بھی بری ہو اور جب آنحضرت صلعم کا وصف بیان کر دیا کہ او تعالیٰ عزوجل کے جمال و جلال کی ہر ایت پائے اور جمیع خلایق سے اپنے خالق کی عبادت کی طرف منھ موڑے ہیں تو حکم دیا کہ اپنے جمال بلند و مقام ارجحہ سے لوگوں کو آگاہ فرما دین کہ تمام مخلوقات سے منھ موڑے ہوئے ہیں پس فرمایا - قل ان صلاتی و نسکی الا لہ نماز و نسکی وصل ہے اور سب کو اُس کا قریب ہو اور شہود اسکا شاہد ہو اور رکوع و جہد اور قیام حیرت ہو اسی واسطے فرمایا - قوہ جینی فی الصلوۃ میری دونوں آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں ہے کیونکہ اسی میں کمال ظہور شاہدہ الہی ہو اور واردات جلال و جمال کا ہجوم ہو یہاں تک کہ مروی ہے کہ نماز پڑھتے تھے اور سینہ میں ایک کپے جوش تھا مانند جوش و گیس کے۔ اور یہی نماز اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو کیونکہ اس میں غیر کی طرف نظر نہیں ہوتی اور نیز یہی نماز اللہ تعالیٰ کے واسطے یا معنی ہوتی کہ اس نماز کا ادا کرنا الاتمام خلایق سے افضل ہے اور نیز اسوجہ سے کہ اور دن کی نماز و جمیع عبادت تو بالعرض ہے سوا اسے اس نماز کے کیونکہ اس میں قدم میں حدوث کا فنار ہو اور نیز اس میں روح اول کو دروازہ ازل پر محبت و عشق کی تلوار سے قربان کیا گیا اور یہی معنی ہیں قولہ و نسکی - پھر جب اپنے وجود کو ازل کے لئے قربان کر دیا تو حیات قدیم سے زندہ ہوا پھر سطوات عزت کے ظہور میں فنا ہو گیا اس کے لئے اسکی حیات موت تھی پس ایسی زندگی و موت و قربان و نماز البتہ ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو کیونکہ یہ سب علت حدوث و نسیان بشری سے پاک ہے و اسطی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس آیت کریمہ کا بیان دوسری آیت کریمہ یعنی قولہ لیل فی السموات و مافی الارض سے ظاہر ہے پس جس نے عبادت کو اپنے نفس سے لانا کیا وہ شکستہ حال ہو اور جس نے اس سے بیزاری کر لی اور بالکل الگ ہوا تو وہ عنایت قدیم میں مصوم ہو اور کسی کو روا ہو کہ اپنے نفس سے انہی بات خیال کرے بعض نے فرمایا کہ جس نے یقین کیا کہ وہ فیض الہی موجود ہے تو یقین کر لیا کہ وہ اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہو پس جب اپنے نفس کو جان گیا تو اس میں غیر الہی عزوجل کا کوئی حصہ نہیں رہا پس وہ حکم الہی پر گردن جھکا دیا ہوگا اور تقدیر الہی پر کچھ بھی اعتراض نہ کریگا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب اسی وصف کے ساتھ تھے جو ہم نے بیان کیا کیونکہ اللہ تعالیٰ کی فردانیت کے واسطے منفرد تھے اسی سے اپنے نفس کو اللہ تعالیٰ کے واسطے منفرد کیا کہ سوا اسے حق عزوجل کے کوئی انکی نظر میں نہ تھا چنانچہ او تعالیٰ نے فرمایا لاشریک لہ جب قلب سے افتاب جلال کا ظہور ہوا تو درمیان میں کسی غیر کا وجود نہیں رہتا جیسے نظر رہے قولہ بذلک امرت۔ وہی پاک پروردگار تعالیٰ عزیز جلیل ہو اسی کی شان ہے کہ اسکے قدم کو حدوث سے منفرد سراہا جائے اور اسکے سوا سے کوئی بھی اس لائق نہیں کہ کسی امین نظر رکھنے کے واسطے ملحوظ ہو سکے تو عبادت وغیرہ کا کیا ذکر ہو پھر جبکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان یہ تھی اور اس قابلیت پر او تعالیٰ عزوجل نے پیدا کیا تھا تو یہی بات ہے کہ ابتدا سے فطرت میں آپ کے جوہر کو مخصوص فرمایا جسے ظہور تکلی الہی و کشف مہیبت غرت کے وقت ہی سب سے اول و اعلیٰ طور پر انقیا دیا اسی واسطے قولہ بذلک امرت کے بعد ہی فرمایا وانا اول المسلمین۔ اس میں اشارہ ہے کہ آنحضرت صلعم کی روح و آپ کا جوہر مقدم تھا پھر حملہ موجودات کا ظہور ہوا اور آنحضرت صلعم سے پہلے درگاہ غرت و کبریا عزوجل میں مخاطب بولائیت و محبت و رسالت و خلعت وغیرہ ہو چکے پس اول الاول میں حضرت ازل و ابد قدیم عزوجل کا انقیا دیا اور جن لوگوں نے اس مقام پر ادھام کو دخل دیا انہوں نے وہی و تصوری باقوں پر مدار رکھا اور یہ سخت گمراہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اس سے پاک ہیں تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علوا کبیرا۔ اور جو بات ہو اسکا اشارہ خود

حضرت صلعم نے فرمایا بقولہ کہ نبی آدم بن الماء الطین منسججہم کتابہ کہ معنی صحیح ہیں اور صحیح حدیث سے ثابت ہیں جنہوں نے فرمایا کہ قولہ وانا اول المسلمین یعنی اوتھائے عزوجل کے نصاریت قدرت پر جس طرح جس تقدیر کے ساتھ جاری ہوں میں ایمان لایا اور گردن جھکا لی اور اپنی طاقت و قوت سے بیزار ہوں اور تسلیم جو حقیقت علت و مراد اس سے انہما قدرت ہو کہ جس نصاریت تقدیر پر میں مطیع و منقاد ہوں یہ بخیر اس کی رحمت خاص پر فائز ہوں

قُلْ اَعْلٰی اللّٰہُ اَبْعٰی رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَیْءٍ مَا وَلَا تَلْکَیْبُ کُلَّ نَفْسٍ اِلَّا عَلٰی مَا وَاٰزِرًا ذٰلِکَ ذٰلِکَ اٰخِرٰی ۝
تو کہہ اے میں سوائے اللہ کے تلاش کروں کوئی رب اور ہی کو یہ ہر جگہ اور جگہ اے سوائے اس کے ہے اور جو ہر جگہ ایک شخص دوسرے کا
تَعٰوٰی رَبِّکُمْ مَّوَدِّعٌ لِّکُمْ بِمَا کُنْتُمْ فَعٰی تَعٰی لَفُوْنَ ۝ وَهُوَ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمْ خَلِیْفَۃَ الْاَدْنٰی دَرَجَۃً مِّنْکُمْ
پھر تمہارے رب اس پر جو جمع تمہاری سوا ہر جگہ جس بات میں تم بھگتے تھے اور اسی نے تم کو کیا ہے تاہم زمین میں اور بلند کیے تم میں
تَوَقَّۃً بَعْضٌ دَرَجَۃً لِّیَبْلُوْکُمْ فِیْ مَا اَلَّکُمْ اِنَّ رَبَّکَ سَرِیْعُ الْعِقَابِ ۝ وَاِنَّہٗ لَکَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ۝
درجے ایک کے ایک پر کہ آزمائے تم کو اپنے دیے حکم میں برابر تاہم کرتا ہے عذاب اور وہ بخشنے والا مہربان ہے

قُلْ اَعْلٰی اللّٰہُ اَبْعٰی رَبًّا مفعول کو مقدم کر کے اسی پر ہر جگہ استفہام انکاری داخل کیا کیونکہ انکار اسی پر ہو اور رب یعنی اللہ ہی
جسکی عبادت ہوتی ہے واجب ہو اور حق آنکہ غیر اللہ کو رب نہیں تلاش کرتا اور اشارہ ہو کہ اللہ تعالیٰ اس پر رب نظر اس پر ہو اسکو چھوڑ
غیر کو رب بنانے کا فرد و شرک بننے کو میں نہیں چاہتا وہو رب ہے لکن اسے اور حال پر ہو کہ وہی پاک پروردگار رب یعنی مالک و خالق
ہو ہر جگہ کہ لا تَلْکَیْبُ کُلَّ نَفْسٍ ذٰلِکَ اٰخِرٰی ۝ اور میں کمال کوئی نفس کسی گناہ کو اگر اپنے ہی اوپر یعنی اسکا وبال اسی پر ہے
فَلَا تَزِدُّوْا زِیْرًا وَاٰزِرًا اٰخِرٰی ۝ وَاٰزِرًا اٰخِرٰی ۝ وَاٰزِرًا اٰخِرٰی ۝ وَاٰزِرًا اٰخِرٰی ۝ وَاٰزِرًا اٰخِرٰی ۝ وَاٰزِرًا اٰخِرٰی ۝
کسی دوسرے نفس کے گناہ کو واضح ہو کہ وراہل میں یعنی گرائی و بوجہ ہو کسی تکلیف سے ہو یا کسی وجہ سے ہو اسی معنی کو فرمایا ورفضا عنک
وذرک یعنی جو گرائی بھرتی وہ جتنے بھرتے اٹھادی اور تر سے اوپر سے گرا دی اور اس سے گناہ کے معنی نہیں کہ گناہ حضرت صلعم گناہ سے
ایک تھے اور تبع و مردود و فرقوں کے قول پر لفظ نہ کرنا چاہیے جو انبیاء کو گناہ گار بنا دیتے ہیں پھر بیان و زمر سے مراد گناہ ہو اور اس معنی میں بھی
مستعمل ہو یا میں عباس نے تفسیر کی یعنی کوئی نفس کسی دوسرے کے گناہ میں ماخوذ نہ ہوگا اس میں رد ہو مشرکوں جابلوں کا جو ایسا کرتے تھے
کہ ایک شخص کے مواخذہ میں اسکے عزیز قریب کو ماخوذ کرتے تھے حتیٰ کہ قبیلہ میں سے ایک شخص کو ماخوذ کرتے تھے اور نیز اس میں نصاریت کا
رد ہو جو یہ زعم کرتے ہیں کہ تمام نصرانی جو گناہ چاہیں کیا کریں حضرت عیسیٰ نے ان سب کے گناہ اٹھالے ہیں اور یہ عجیب بہالت ہو
اور نیز اس سے رد ہو احوال و جابلوں کا جنہوں نے یہ طریقہ نکالا کہ مردہ بہت سے گناہ کر کے مر گیا بعد مرنے کے اسکے وارثوں
نے کچھ لوگوں فلسفوں کو کچھ مال اس شرط سے دیا کہ مردے کے تمام گناہ تمہارے اوپر ہیں اور یہ مال اسکے عوض اٹھا رہا ہو یا بلا نظر مال
دیا اور ان لوگوں نے اسکے گناہ اپنے اوپر قبول کر لیے پس بعض باطل ہو اور گناہ مردے پر پہنچے مگر انکو اس کے واسطے مغفرت
کی دعا کریں اور اللہ تعالیٰ نے مغفرت فرما دے پھر در صورتیکہ شرط کر کے یا بیع کے طور پر مال دیا ہو تو مال واپس کیا جاوے سے اللہ
در صورتیکہ بلا شرط ہو کیا ہو تو مال انکو حلال ہو اور مردے پر گناہ اسکے پر قرار پہنچے پھر اس بارہ میں کہ بعض اپنے گناہ کے سوا سے
دوسرے کے گناہ میں ماخوذ نہ ہوگا بہت آیات میں مانند قولہ و اتقوا فتنة لا تصیبن الذین ظلموا منکم خاصة الایہ اور یہ جو وارد ہوا کہ خدا

ع ۱۱

میں سب ماخوذ ہو جائیں گے اور زینب رضی اللہ عنہا نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہم ہلاک ہو گئے حالانکہ ہم میں نیکو کار ہونگے تو سزا دیا
کہ ہاں جبکہ زنا کاری بہت ہو جائیگی تو دوسری حدیث حاکمہ میں مصرح ہے کہ نیکو کار اس گناہ میں ماخوذ نہ ہونگے بلکہ اپنی اپنی نیت ہی اور
یہ عذاب انکے حق میں عین ثواب ہو گا۔ اور یہاں قولہ تعالیٰ **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ** تو اس سے مراد یہ کہ گمراہی پر چلنے
والا اپنے گناہ لا دیکھا اور نیکو لوگوں کو گمراہ کیا تو وہ اپنے گناہ لا دینگے اور اس پر بھی انکے مثل گناہ لا دینگا اس بات کا کہ اسی نے انکو گمراہ کیا
کما ثبت من قولہ لیسوا اور انہم کالمہ یوم القیمۃ ومن اور از الدین یصلو انہم بغیر علم الایۃ اور یہی مراد اس حدیث میں ہے کہ جس نے کوئی بہت
نکالی تو اس پر اسکا گناہ لیا اور قیامت تک جو لوگ اس سے گمراہ ہوتے جائیں گے سب گناہ اس پر لیا جائیں گے انکے گمراہ کرنے کا۔ اور
اسی طرح جو حدیث صحیح مسلم سے ثابت ہو کہ قیامت میں بہت سے توحید والے اہل اسلام بہت بھاری گناہ لا دے ہوئے
آدینگے اور تعالیٰ انکے گناہوں کو سیود و نصاریٰ پر ڈالینگا۔ پس فقہ حدیث میں یہ کہ انکی گمراہی سے یہ لوگ دیکھو دیکھو گناہ میں مبتلا ہو
لیکن دین توحید پر باقی رہے اور بھی ہو سکتا ہے کہ کوئی نفس دوسرے کا گناہ خد نہیں اٹھا سکتی ہاں اور تعالیٰ عزوجل کو اختیار ہے کہ وہ ڈال دے
اور یہاں کہ قتل خطا میں جو دیت وغیرہ کو عاقلہ و مددگار برادری برداشت کرتی ہو تو حقیقت اس سے معارض ہی نہیں آیا تو نہیں دیکھتا
کہ پردہ کرا کر ناخود غلطی کے مال پر ہو **وقال الحافظ فی التفسیر**۔ قولہ تعالیٰ **وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ**۔ اللہ تعالیٰ نے اس سے
واقعہ روز قیامت کی خبر فرمائی کہ اسکے حکم و عدل سے نفوس کو انہیں کے اعمال پر جزا ملے گی اگر پہلے میں تو بھلائی اور اگر برے میں تو بُرائی
ہو چکی ہو کسی کے خطیہ دوسرے پر نہ لگی کمال قال تعالیٰ **وَأَن تَدْرَعُ ثِقْلَهَا لِيَحْمِلُنَّ سَهْلَهَا** منہ منی ولو کان ذاق فی الایۃ۔ و قد قال
تعالیٰ **لِكُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِيْنَةٌ** الا اصحاب الایۃ اسکے معنی یہ ہیں کہ نفس اپنے اعمال بد کے مواخذہ میں گروہ سوائے اصحاب الایۃ
کے جو نہایت نیکو کا مغفور بندے ہونگے پس انکے اعمال نیک کی برکت البتہ انکی ذریات کی طرف ہو چکی چنانچہ قولہ **وَالَّذِينَ آمَنُوا**
وَاتَّبَعُوا فریم ایمان اختیار ہم ذریاتہم آیت میں مصرح کر دیا یعنی جو نیکو کا رہندے اصحاب الایۃ ہیں انکی ذریات جو ایمان کے ساتھ
انکے تابع رہیں انکو درجات بلند میں ہم انکے مقام پر اپنے فضل و کرم سے پہنچا دینگے اگرچہ ان اعمال بذریعہ یہ ذریات انکے برابر نہ ہوں
قال المفسر رحمہ اللہ ثابت ہوا از تحقیق کہ چلی کہ **المروء مع من احب**۔ مع آیت کریمہ کے جو لوگ نیکو کا روں سے محبت رکھتے ہیں
وہ بھی جس سے محبت رکھتے ہیں اسکے ساتھ ہونگے حتیٰ کہ جنکو کافروں سے محبت ہو وہ کافروں کے ساتھ ہونگے اور البتہ حضرت
انسؓ نے تنہا کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی محبت رکھتا ہوں اور تنہا کرتا ہوں کہ انکے ساتھ ہوں اگرچہ میں نے انکے
اعمال حسانت کے مثل عمل نہیں کیے ہیں **وقال المفسر** رحمہ اللہ **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ** میں صریح دلیل ہے کہ حضرات اہل بیت حضرت سیدہ
رضی اللہ عنہا اور حضرت جن حسین علیہما السلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہونگے و ہذا کلام وقع فی البین و المقصود انما ہو فی قولہ
وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ و فیما ذکر کفایۃ **وقال فی السراج** یہ جواب ہے شرکون کے قول کا **اتبعوا بسیننا** و تحمل خطایا کم۔ یعنی مسلمانوں
سے کہتے کہ تم ہماری راہ کی پیروی کرو اور ہم تمہارے گناہوں کو اٹھا لینگے اور رد ظاہر ہے کہ جو جیسا کہ سے وہی خود برداشت کرے گا
دوسرا اسکا گناہ نہیں اٹھا سکتا کہ **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ** قیامت میں جو حق پر ہو اور جو باطل پر
ہو سب ظاہر ہو جائیگا اور میں مبطون کو تردید ہے کہ وہ اپنے اعمال کے عوض عذاب شدید اٹھاوینگے و ہذا الذی فی جملہ کتب حدیث
الذی فیہ **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ** کہ بعضا فیہ بعض تمہارے بعض کے خیر ہونگے

رو سے زمین پر پڑی تھی کہ اہم ماضیہ کے تم خلیفہ ہو سے کہا قال السدی یا معنی یہ کہ اس نوع انسانی کو اللہ تعالیٰ نے زمین میں اپنا خلیفہ کیا۔
وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ لِّيُتْلَىٰ مِنْهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ یعنی مال درجہ و علم و شرف وغیرہ میں بعض کو بعض پر فوقیت دی چنانچہ بعض کو غربت و مفلس
و وضع دے پڑھا وغیرہ کیا اور یہ کچھ اسوجہ سے نہیں کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی درگاہ میں کوئی کمی ہو یا نفوذ باللہ تعالیٰ یا انکے حال سے نادانی ہو
کیونکہ اسکی درگاہ کبریائی ہر ایسی بات سے پاک ہے جو نقص و عیب کسی جاوے بلکہ یہ سب اس واسطے لیتا کہ کوئی ممانہ التکبر نہ کرے تاکہ کوئی امتحان کرے
اس چیز میں جو تم کو عطا فرمائی ہے پس مطیع و عاصی ظاہر ہو جاوے اور علم الہی خوب محیط ہو کہ کون عاصی ہو اور کون مطیع ہو اور کس کا کیا انجام ہو
پس یہ امتحان خود ہر ایک بندہ کے واسطے ہو اور بارہ دوم میں یہ بحث مفصل گزر چکی ہے ان رَدِّكَ سَيَرِّجُ الْعِقَابَ یعنی جو نافرمانی کرے
اور اسکو عذاب دینا چاہتے تو لمحہ بھر کسی وجہ و سبب سے تاخیر نہیں ہو سکتی یعنی کوئی چیز بھی مانع نہیں ہو سکتی ہر دَانَهُ تَخْضَعُونَ لَهَا
اور البتہ اتنا غور و حزم ہو ان بندوں کے واسطے جنہوں نے توحید اختیار کی اور شرک سے تقویٰ کیا اور اللہ تعالیٰ کے رسول پاک
محمد مصطفیٰ صلعم کی تصدیق کی ہے پس جو شخص کہ بدون تصدیق حضرت محمد مصطفیٰ صلعم کو توحید کا دعویٰ کرے وہ جھوٹا ہو اس واسطے کہ وہ توحید کو جان ہی
نہیں سکتا اور لفظ توحید کے بدون آنحضرت صلعم سے سیکھنے کے کبھی نہیں معلوم ہو سکتے پس جو صفات حضرت باری تعالیٰ عزوجل کے
واسطے شایان ہیں اور جو نہیں شایان ہیں مومن کو چاہیے کہ انہیں آنحضرت صلعم سے اور آپ کی حدیث شریف سے اور سلف صالحین کی فہم
نورانی سے سیکھے اور اپنی دہی رائے و قیاس کو جسکو وہ عقل کہتا ہو دور رکھے ورنہ گمراہ ہوگا داعوذ باللہ من الغیۃ و ابھما للفضل
و اسلک المداۃ و ہور بی جسی فہم الوکیل قال الحافظ۔ اور ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ دنیا میری بھری
بیٹھی تھی ہو اور اللہ تعالیٰ نے تمکو اس میں خلیفہ کرنے والا ہو دیکھے تو تم اس میں کیسے عمل کرتے ہو پس تم بچے رہو دنیا سے اور بچے رہو آخرت
سے کہ پہلا فتنہ نبی اسرائیل کا عورتوں سے شروع ہوا۔ رواہ مسلم۔ اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے
فرمایا کہ اگر مومن جانے کہ کیا اللہ تعالیٰ کے نزدیک علویت ہو تو کوئی بھی اسکے جنت کی طمع نہ کرے اور اگر کافر جانے کہ کیا اللہ تعالیٰ
کے نزدیک رحمت ہو تو کوئی بھی جنت سے یا اس نہوا اللہ تعالیٰ نے سو رحمت پیدا فرمائی اور ان میں سے ایک کو مخلوق کے درمیان
رکھ دیا اسی سے آپس میں رحم و شفقت کرتے ہیں اور ننانوے رحمت اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہیں۔ رواہ احمد اور ایک روایت میں
ہو کہ قیامت میں رحمت دنیا کے ساتھ انکو جمع فرما دیگا۔ رواہ الترمذی مسلم۔ اور ایک روایت میں ہے کہ اسی ایک جزو رحمت ہے کہ باہم
مخلوق ایک دوسرے پر رحم کرتے ہیں یہاں تک کہ جانور اپنا گھر اپنے بچہ پر سے اٹھالیتا ہو اس خوف سے کہ اسکو مدد نہ ہو پچھے۔ رواہ مسلم
مفسر رحمہم کہتا ہے کہ قیامت کی رحمت کا کیا لکھا نا پس بشارت ہو ان لوگوں کو جو ایمان پر پاک صاف مریں اس حال میں کہ اللہ تعالیٰ کے
ساتھ کچھ بھی شکر نہ کرتے تھے اللہم اجعلنی منہم بفضلک العظیم وانت ارحم الراحمین **فِی الْعَرَالِ** قولہ قل اغیر اللہ البغی رہا چونکہ
آنحضرت صلعم اللہ تعالیٰ کی درگاہ پاک میں تمام ملاحق سے پہلے سے بندہ محبوب تھا اور اللہ تعالیٰ جل جلالہ عزت و کبریائی و ربوبیت کی
حضور میں گردن جھکائے مطیع و منقاد تھا اور کمال متناہی معرفت سے عارف تھا تو اب اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ تو اپنی پاک ذات
کو جو حد و ث کی علتوں سے مقدس و مبرا ہو گئی ہے چھوڑ دے تاکہ ہر سچا بندہ اسکو پہچان لے اور ہر محب و ولی اسکے دل و جان
سے اطاعت کرے اور اسکے حکم پر جان فدا کرے پس فرمایا قل اغیر اللہ البغی رہا یعنی میں تو شاہدہ قدم الہی عزوجل میں ہوں
بھلا میں کسی اور کو اسکے شاہدہ پر اختیار کروں گا ہرگز نہیں ہرگز نہیں اعوذ باللہ منہ سبحانہ تعالیٰ شانہ تمام جہان میں کسی خبر کی کوئی ہستی ہے

کچھ بھی نہیں کچھ بھی نہیں سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم جو زبانی نے معنی آیت میں کہا ہے بھلا سو اسے اور تعالیٰ کے کوئی حافظہ
 و حقیقت دلیل اور تلاش کر دن - و مروت کل شی - اور اسی نے محکم موم سے کفایت فرمائی اور اشد ہدایت مجھ کو الہام من ربی
 کیا قال قل غیر اللہ تا مروتی اعبدا یہا سبحانہ - بالجملہ عارف سے کیونکر ہو سکتا ہو کہ اس رحمت میں ہو کر غیر کی عبادت کرے
 قولہ ولا تکسب کل نفس الا علیہا - اس میں اشارہ ہے حیران تقدیر کی طرف اس لئے کہ نفس الا الزمت علیہا فی الاذنی یعنی کوئی نفس ہو وہ
 نہیں کرے گا مگر وہی کام جو ازل میں اس پر لازم کر دیا گیا ہو پھر جب اس نے یہ کام کیا تو اسی نفس پر راجع ہوا اور خالق تعالیٰ اس سے
 منہر و پاک ہو بعض نے کہا کہ نہیں کمائی کوئی نفس کچھ بھلائی دے گا تو مگر وہ کمائی اسی پر چنانچہ اگر برائی کو کیا تو وہ مانو ہو اور اگر
 بھلائی کو کیا تو اس سے بھی نیت مطلوب ہو یعنی قصد صحیح ہو اور یہاں وہ عجب نفس کی خواہش و زینت و افتخار و اس پر اعتماد اور احسان
 سے خالی ہو پھر جب اس کو حاصل کیا تو اسی کے اوپر لازم پادگیا اور وہ کچھ اللہ تعالیٰ کے واسطے نہیں کہ اس کی طرف ہوا ہو قولہ
 الذی جعلکم خلایف الارض و تعالیٰ نے خزانہ معرفت و محبت و کمالات بخلیفہ فرمایا اور جو اس قدر زمانہ دراز گزرنے و نبوت رسالت
 سابقہ و اول الاول میں انکشاف ہوئے وہ تکوین کی خلایف میں منکشف ہوئے اور اس پر اور مقامات فرید سب شرف تھیں
 بنی صلم کے عطا ہوئے جو انکشاف کو نہ مٹی قال المشرجم شیخ اکبر ابن العربی نے ایک دراز کلام سے بیان کیا ہے کہ انکشاف بعض مقامات
 خاص کا امتیاز آنحضرت صلم کو جو حاصل ہوا وہ سابق میں منکشف نہیں ہو سکتا تھا اور اسی سے انبیاء و اولو العزم متا کرتے تھے کہ امت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں سے ہوں اور ذلک فضل اللہ یؤتہ من یشاء والحمد للفضل العظیم شیخ نے کہا کہ اس امت کو بھی سبقت ہو اور
 آخر میں ہونے کا بھی بھید ظاہر ہوا اور حدیث سے یہ مضمون ثابت ہوا کہ پہلو کچھ پیچھے پیدا ہوئے اور ہم کو آخرت میں سب پر سبقت ہو -
 اور اس آیت میں خلایف بعض بعض بھی بیان ہو چنانچہ سابق میں تفصیل گر چکی کہ اولیاء و عرفاء و بنجار و تواد و ابدال وغیرہ میں مختلف
 مراتب ہیں اور جب ایک کا انتقال ہو جاتا ہو تو دوسرے گروہ میں سے ایک اس کا خلیفہ ہوتا ہو یعنی بجائے اسکے قائم ہوتا ہو اور ان کے
 درجات متفادات ہونے کی تصریح کر دی بقولہ و رفع بعضکم فوق بعض درجات بعض ان کے بعض کی اقتداء کرتے ہیں اور وہ امانت
 و امان و محبت و بران میں عالمین کے واسطے اور عالمین کو ان سے مستقل تعلق نہیں بلکہ یا بمعنی کہ احکام الہی سے انکو شرف ہو اور یہ
 احکام اہل عالم کے حق میں ہوتے ہیں اور نیز ان کے درجہ باعتبار کمالات کے مختلف ہیں پس بعض کا درجہ تو معاملات میں اور بعض کا حالاً
 بعض کا مقامات بعض کا کشفات بعض کا شہادت اور بعض کا فراسات اور بعض کا کرامات بعض کا موجد و وارث اور
 بعض کا حکمیات اور بعض کا دعیات بعض کا معرفت بعض کا توحید اور بعض کا توہین اور بعض کا تکلیف بعض کا یقین بعض کا فناء اور
 بعض کا بقا بعض کا حیرت اور بعض کا ولہ اور غیبت بعض کا سکر اور بعض کا صحو بعض کا انصاف اور بعض اتحاد اور بعض کاروبیت
 اور بعض کا عبودیت اور ایسے اور علم عام اور علم خاص اور علم المعمل اور معرفت العلم و معرفت السوء و معرفت العلم المجهول وغیرہ ہیں اور اس سے
 اور علم کا کوئی مرتبہ نہیں ہوتا ہو ان ہم کنندہ و طریق منطیس ہو یعنی ہر حادث فناء ہو کیونکہ وہ ان کثر قدم کا ظہور ہو اور قدم کے ساتھ سوائے
 قدم کے کسی چیز کو بقا نہیں ہو پس بندہ کو جو ان مختلف مقامات میں مبتلا کیا تو واسطے کہ انکو امتحان فرماوے تاکہ علت حدوث کو
 قدم میں نہ کرے - اور جو نفس ان مقامات میں سے نفع و ربوبیت کے ساتھ نکل بھاگا اور مدعی ہوا تو وہ مارا بیٹھا جاوے سولی دیا جاوے
 قتل کیا جاوے جلادیا جاوے جیسا کہ حسین بن منصور کے ساتھ کیا گیا اور اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت فرمائے - اور جو نفس کہ ان مقامات

میں بیعت نمودیت را اور بندگی پرستیم رہا جیسے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کہ ہمیشہ ہی آپ کے کلام سے ثابت ہوا کہ جناب باری تعالیٰ میں اتھا فرمائی کہ میں بندہ ہوں اور نہیں کوئی معبود سوائے اللہ تعالیٰ کے تو وہ سر کے حال میں معصوم رہا اور راہ طریق میں جو خطرات آگئے ہیں وہ بخشے جاوینے کے سبب قول حضرت باری تعالیٰ کے کہ زبایا ان ربک سر یع العقاب وانہ انقور زیم۔ اور بعض مشائخ نے کہا کہ ولی کا خلیفہ ولی ہو اور صدیق کا صدیق ہو اور بعض کے درجہ کو بعض پر بلند کیا اور بعض کے واسطے سے بلند کیا تاکہ روئے زمین حجت اللہ عزوجل سے اور امان سے خالی نہ رہے بعض مشائخ نے کہا کہ بعض کے درجات کو بعض دیگر پر واسطے بلند فرمایا کہ جو نیچے مرتبہ پر ہو وہ اوپر واسطے کی اقتدار کرے اور جو مرتبہ پر ہو یعنی حرور اذات کے ساتھ حضور حق میں رسائی چاہتا ہو وہ اسے بندہ کی پیروی کرے جو ازل میں حضرت باری تعالیٰ کے فضل سے مراد ہو چکا ہو چنانچہ امتیان محمدی حضرت محمد مصطفیٰ کی پیروی و اقتدار کریں تاکہ درجہ مقصود کو پہنچیں۔ فانعم اللہ اعلم

سُورَةُ الْأَعْرَافِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ مِائَتَانِ وَخَمْسُونَ آيَةً

سورہ اعراف کتبہ اور وہ دو سو پانچ یا دو سو چھ آیات ہیں

وفی السراج اس سورہ کے کلمات تین ہزار تین سو پچیس ہیں اور حروف چودہ ہزار تین سو دس ہیں پھر یہ سورہ مکہ پر سوائے اللہ آیتوں کے یعنی قولہ واسألہم عن القرۃ الی۔ تا قولہ واذنقنا انجیل فوتم الایہ یہی ابن عباس دابن الزبیر سے مروی ہو اور یہی حسن و مجاہد و عکرمہ و عطاء و جابر بن دیک کا قول ہو اور یہ سب سورہ حکم ہو اور بعض نے کہا کہ قولہ تعالیٰ و اعرض عن اہمالہن کا حکم منسوخ ہو اور باقی حکم ہو قال المترجم پہلے مذکور ہو چکا کہ اعراض صفع وغیرہ کے مانند احکام داخل نسخ اصطلاحی نہیں ہیں وقد فصل المفسر فی المقدمہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع کرتا ہوں خدا کے نام سے کہ وہ بڑا مہربان اور بخشنے والا ہے

المقصود کتاب انزل الیک فلا یکن فی صدیک حرج منہ لیتخذ دلیلاً و یدکوئی للمؤمنین ○ ایہو اما انزل یہ کتاب از ہی ہر تھکو سوا اس سے تیرا ہی نہ دے کہ خبردار کر دے تیرے سے نصیحت ہو ایمان و اذلو جلو اس پر جو اترا

الیکم من ذبکم ولا تلتبعوا من دویہ اولیاءہ فلیتخذ ما شذکرون ○

تکو تمہارے رب سے اور نہ چلو اسکے سوا سے اور رفیقوں کے پیچھے تم کم دیمان کرتے ہو

المقصود اللہ اعلم مراد ہر ایک اس کلام سے جو مراد ہو اسکو اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہو اور کسی کو نہیں معلوم ہو قال المترجم مفسر نے تمام تفسیر میں یہی اختیار کیا کہ اسکی مراد کو سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا ہو اور اتفاق میں اسکی بابت ایک بحث طویل لکھی اور ظاہر کلام میں اسی قول کو مرجح رکھا اور مترجم نے ابتدا سورہ بقرہ میں جو الہ بعض متاخرین کے لکھ دیا کہ تاویل تفسیر میں فرق ہو تاویل اسکی معنی مایودل الیہ الام کو کوئی نہیں جانتا سوائے حق تعالیٰ کے اور اسی معنی کہ نبی میں کھانا پینا وغیرہ بھی اسی باعتبار تاویل کے کوئی نہیں جانتا اگرچہ یہ قطعاً معلوم ہو کہ واقع ہوگا اور یہی تفسیر میں معنی کہ انہیں فی العلم کچھ اشارات جانتے ہیں تو یہ بعض سلف مروی ہو

پناہ بن عباس سے المص کی تفسیر میں آیا کہ معنی اسکے انا اللہ افضل یعنی میں ہوں اللہ خوب فیصلہ کرنا والا۔ رواہ ابن ابی حاتم و کذا قال سعید بن جبیر اور کہا کہ اللہ تعالیٰ کے ناموں میں سے نام جو جس سے قسم کھائی ہو اور سدی سے مروی ہو کہ ہو المصور محمد بن کتبہ کہا ہوا اللہ الرحمن القہر ضحاہک نے کہا انا اللہ الصادق۔ اور دیگر اقوال میں جبکہ مفسر نے اتفاق میں ذکر کیا اور حق یہ ہو کہ محصول سورہ اور اصل مراد کو رسوخ علم سے سمجھ کر اسکے موافق کچھ اشارات سمجھے اور تفسیر صوفیہ سے زیادہ مشابہ ہو اور عموماً اولیٰ یہ ہو کہ یہ سورہ قرآن ہو اور بعض متاخرین نے تحقیق کیا کہ عارف کو یہ سر معلوم ہو سکتا ہو مانند علم روح کے اور متبع نہیں مانند علم ذات و کثرت صفات کے واللہ اعلم کتب انزل الیک خبر ہوا وبتلا سکا اس کا یہ کتاب مقدس ہو اور خطاب آنحضرت صلعم کو ہو فلا یتکفی فی صدقہ حجاج مہذبہ سینہ تیری طرف کتاب امارگی پس ہرگز نہ تیرے سینہ میں حرج اس سے یعنی نکی اس کتاب سے بایں طور کہ تو ابلاغ کر گیا تو جھگو لوگ جھٹلا دینگے یا اذادینگے کیونکہ اوتعالیٰ تیرا حافظ و ناظر ہو اور بعض نے کہا کہ تنگی اس طرح نہ کہ لوگ کتاب لہی کو سکرایا نہ لائیں اور سخت عذاب میں اسوجہ سے گرفتار ہوئے کہ بعد حق بابت ہو چنے کے کفر کیا کیونکہ تجھ پر پوچھا واجب ہو اور کچھ عرض نہیں ہو۔ اور مجاہد و قتادہ وغیرہ سے مروی ہو کہ حرج بیان یعنی شک ہو کیونکہ شک کرنا ہوا اور معنی یہ ہو گئے کہ تو اس میں شک مت کر کہ یہ کتاب اللہ تعالیٰ کے یہاں سے نازل ہوئی ہو لیکن اس صورت میں یہی یعنی تفریض امت ہوگی کیونکہ آنحضرت صلعم کے حق میں تو شک متصور نہیں دو وجہ سے ایک تو آپ بنی معصوم تھے اور دوم آنکہ وحی نازل ہوتی تھی پس لامحالہ امت کو تنبیہ ہو کہ انہیں سے کسی کو شک نہ چاہیے پس قول اول پر تقدیر یہ ہو کہ حرج منہ فی ابلاغ ضیق نہ اس کتاب سے اسکے پہنچانے میں اور قول دوم پر تقدیر یہ ہو کہ حرج منہ فی انزال شک نہ اس کے نازل ہونے میں پھر انزال کا فائدہ بتلایا یعنی نازل کی گئی لکن ذہبہ یعنی اسوئے مارن کی گئی کہ اس گنگا روں و شکر کو کھڑا ہے اور اسے تحقیقی خبر کے ساتھ و ذی کوئی اللہ و نبی اور اسے نصیحت حاصل کرنے مومنوں کے یا مومنوں کو نصیحت دینے سے اللہ تعالیٰ الیکم یعنی قل لکم فی قلہم تقدیر کیا اور شاہد ہوا کہ حکم مومنوں کو یعنی مومنوں کو کہ اس کے اتباع کرو انزل الیکم کی اور ظاہر یہ ہو کہ کلام ستافہم ہو کیونکہ مومنین کی تخصیص تو ذکر الیوم ہوئی کیونکہ نصیحت پند اخلاص کو حاصل ہو گئی اور بیان عام حکم دیا جس میں ہر مکلف شامل ہو مومنین کی اتباع کرو اس پر جو کا جو تار لگی تمہارے رب کی طرف سے اور وہ قرآن ہو اور بیضاوی نے کہا کہ وہ قرآن و سنت دونوں کو شامل ہو اس واسطے کہ اوتعالیٰ نے فرمایا۔ ما یطوق عن الہوی ان ہو الا وحی یوحی یعنی رسول نہیں بوتا اپنی خواہش سے بلکہ وہ وحی ہو جو اسکی طرف ایجا کیجاتی ہو پس حدیث بھی وحی خفی ہو کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل ہوئی تفسیر کبیر میں ہو کہ ما نزل الیکم شامل ہو کتاب و سنت دونوں کو اور سی دیگر مفسرین نے کہا ہو اور انزل الیکم فرمایا حالانکہ وہ رسول اللہ صلعم کی طرف نازل ہوا تو اسوجہ سے کہ وہ خطاب سب کو ہو اور سب پر فرمانبرداری اسکے بواسطہ رسول علیہ السلام کے فرض ہو چنانچہ فرمایا انا کم الرسول فذوہ وانا کم عنہ فانتہوا یعنی جو تمکو رسول دیوے وہ لیلو اور جس سے منع کرے اس سے باز رہو پس کتاب الہی کی فہم حاصل ہونے پر ایک پر اتباع فرض ہو اور اس سے یہ مراد نہیں کہ قرآن بغیر موجودگی رسول کے نہیں لیا جاسکتا بلکہ مراد یہ کہ قرآن کی اتباع فرض ہو جو رسول اللہ صلعم کے واسطے سے تمکو پہنچا اور حضرت صلعم نے اسکی اتباع پر سخت تاکید فرمائی اور خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا لا تلتبوا من دینہم اولیامہ او لایتہم وافر اللہ او لیا و تطیعوہم فی معصیۃ اللہ یعنی امت بنا لو غیر خدا کو ولی و متبع جسکی پیروی کر واللہ تعالیٰ نے کی نافرمانی میں ورنہ اگر اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری میں ولی بناوے تو جائز ہو حتیٰ کہ آنحضرت صلعم کی اتباع فرض ہو نہ معشری نے کہا کہ مراد یہ کہ شیاطین جہنم میں سے

کسی کو ولی مت بناؤ جو تم کو خواہش نفسانی و بدعتوں پر آمادہ کریں **وقال الرازی فی الکبیر** اس آیت میں دلالت ہے کہ قرآن میں جو عموماً مت ہیں انکو قیاس سے خاص کرنا نہیں جائز ہے کیونکہ عموم قرآن تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل ہے اور اللہ تعالیٰ نے اسکی پیروی واجب کر دی ہے پس اسپر عمل کرنا واجب ہے تو ایسی حالت میں قیاس پر عمل کرنا منع ہوا ورنہ تناقض لازم آدینگا **وقال المستخرج** اگر یہ مراد ہو کہ باب عقائد میں جو عام بطرح ہو اسکو قیاس سے خاص کرنا نہیں جائز ہے تو صحیح ہے ورنہ قیاس خود مثبت نہیں بلکہ منقطع ہے ایسی ہر اور ایسی حالت میں کوئی تناقض نہیں کیونکہ عموم مذکور بحیثیت مآول عمل واجب ہے اور وہ اپنے مخصوص از قیاس ہے فافہم مالک بن دینار نے لا یتقوا پر ہا از ابتداء یعنی مت طلب کر دے اسے حق کے کیونکہ ولی قلیلہً مثلاً گروہن یعنی تذکرہ قلیلہً بہت کم نصیحت حاصل کرتے ہیں اور ایک قراۃ میں تذکرہ نہایت ہے اور مازائدہ ہوتا کیونکہ قلت کے واسطے آیا ہے حاصل آنکہ باوجود اس ذمہ اثر وسیع و کثیر کے تکو بہت کم تذکرہ ہوتا ہے **قال الحافظ** اور یہ بیان مذکورہ و اکثر الناس و جو صریحاً بوسنین یعنی اگر تو حرص کرے تو بھی بہتر سے لوگ بوسنین ہیں **فی العرائس قولہ المصنف** شیخ نے بیان رسول علم سے بعض اشارات کو ذکر کیا اور کہا کہ گویا ان حروف و تہجی سے آنحضرت صلعم کو اشارہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے جب چاہا کہ اپنے رسول علیہ السلام سے اپنے انبیاء سابقین کے تقیہ و باجہ سے اور انکے ساتھ اسرار و شراعی و حقائق گذشتہ کو بیان کرے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک خاص شریعت و طریقت سے مخصوص و ممتاز فرما دے اور گذشتہ و آئندہ حال سے آگاہ کرے تو حروف تہجی سے آگاہ فرمایا اور اسکی بھید سے بعض اشارہ و اسرار ظاہر سے آگاہ فرمایا اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ رسول اللہ صلعم اس اشارہ سے مراد الہی کو سمجھ جائیگا اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ باقی امت اسکو نہیں سمجھیں گے پس ایک دلیل سورت کو ان چھوٹے سے بڑے حروف میں تعبیر فرمایا اور خاصان امت مانند صحابہ و تابعین و اولیاء و متقدمین کے کبھی کبھیں بعض اشارہ کو سمجھ پاتے ہیں پس منجملہ اسکے یہ کہ حروف مقطعات رسول قرآن ہیں جنکو بعض علماء و ربانی سمجھتے ہیں پس اس مقام پر الف اشارہ ہے آدم سے چنانچہ آدم کے اول میں الف موجود ہے پس الف سے اشارہ آدم کے حال و وقت و ابتداء خلقت و ملائکہ پر پیش ہونا اور حیرت میں جانا اور وہاں سے یا برآنا وغیرہ حالات کی طرف ہے وہ اصل خلقت ہیں اور دیگر حروف سے شاخیں نکلیں وہ ذکر میں آدم کے تابع ہیں اور الف کا اشارہ علم الاسماء کی طرف ہے بقولہ و علم آدم الاسماء اور اس اسماء میں علم ذات و جمیع صفات اور نفوت و انحال کا ہے اور علم گذشتہ و آئندہ کا ہے پس آنحضرت صلعم کو اس الف سے تمام وہ علم سکھلا دیا جو آدم علیہ السلام کو جمیع اسماء کے علم سے حاصل ہوا تھا کیونکہ آنحضرت صلعم تمام اولین و آخرین سے زیادہ لطیف تھے اور اللہ تعالیٰ نے ان کے نزدیک زیادہ بزرگ قدر اور زیادہ مقرب تھے پس موافق قرب کے اشارہ بھی زیادہ لطیف فرمایا جو اور دن پر زیادہ غنی ہو گیا لام سے اس مقام پر قصہ تجلی ہوئی علیہ السلام کو وہ طور کی خبر فرمائی اور ان احوال ماضیہ سے آپ کو آگاہ کیا ہم سے شان موسیٰ و ایل سے آخر تک انکے واقعہ کی خبر دی اور حروف ص سے قصص نوح و ہود و صالح و شعیب و لوط اور تمام باجرا انکا ابتداء سے آخر تک جو کچھ گزرا ہو اس سبب سے آگاہ فرمایا اور اسی حرف صاد میں انکے صبر و تحمل اور مشقت و بلا و التی اور صدق و محبت اور فاداری و صدق باعمال و اقوال کا بیان ہے اور تصدیق اس بات کی کہ حروف کے تحت میں پوری کتاب مندرج ہوتی ہے وہ حدیث ہے کہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آدم کو حروف تہجی عطا فرمائی اور ہر حرف ایک کتاب تھا اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف سے آدم کے واسطے **قال المستخرج** حروف تہجی کہ نقطہ ہر حرف علم و معرفت ہو کچھ بھی سمجھیں وہ قدر فی تغیر البسملة عن بعض التابعین یا شیکری الی ذالک

نص صریح غم المراد ہنا کا نہ عرفان مع العلم لا تصویر باللفظ والافتقار بین فی مواضع من الکتاب العزیز و ظاہر کلام الشیخ يدل علی ذلک فافهم والاعلم
اور نیز حروف الف سے او تعالیٰ نے میں قدم سے خبر دی اور اپنی ذات پاک کی وحدانیت کو بتلایا جو افتراق واجتماع سے متزاہد پاک کی
اور جمیع مخلوقات کو اسی نے صادر فرمایا ہو کیونکہ تمام موجودات وجود کا صدور اسی پاک پروردگار تعالیٰ سے ہو جیسا کہ مصدر جمیع الحروف ہر
اور نیز حروف الف سے مراد اسرار اور صرف الانوار کی خبر دی اور جو کچھ تمام حروف میں علم اولین و آخرین تھے سب اس میں ظاہر کیے اور یہ
نہایت دقیق اشارہ بجانب انحضرت معلّم ہر پھر حرف لام سے اسکو واضح کیا بغرض ترقی خاطر زیادت اور اک کیے۔ پھر حرف میم سے
خطاب مہر صرح کر دیا پھر حرف صاد سے حروف کے خواص بیان فرمائے کیونکہ اس میں وصف جمیع حروف ہر پھر علوم میں تقسیم فرمائی اور
تمام سورہ سے عمومات مخلوق کو علم دید یا کیونکہ علم اسرار میں انکو اور اک و معرفت نہیں ہو اور بقدر مضمر در مضمر ہوتا جاوے انکی فہم سے بالا ہو جائیگا
اور نیز الف لام سے اسرار الہیت اور از الیت کو بیان فرمایا تو نہیں دیکھتا کہ کیونکہ الف لام سے نسق کیا بغرض انشاء اشارہ کے تاکہ
قدم میں حدیث عدم باقی نہ رہے اور ظاہر ہو کہ جو لام و الف یعنی عدم ہو وہ کیونکہ اشارہ قدم ہو گا پس ایک کو دوسرے سے نسق کر دیا
تاکہ نفی کی بابت نہ جاوے کیونکہ نفی ایک علت ہو جو حادث پر واقع ہوتی ہو حالانکہ حادث کا ذکر قدم میں نہیں ہو پس الف سے احادیث الالہیہ
سے خبر دی اور لام سے از الیت سرمدی کی خبر دی پھر میم سے محبت قدمیہ کی خبر فرمائی اور صاد سے صفات قائمہ بالذات کی خبر دی
الف سے ذات الہیہ ذات کی خبر دی جو واحد ہر پھر لام و میم و صاد سے شمول صفات قدمیہ کی خبر فرمائی۔ الف از ذات اور میم از صفت
ازل اور صاد از صفات محبت ہر اور صاد میں جمیع صفات کی خبر ہو محمد بن عیسیٰ الہاشمی نے کہا کہ میں نے ابن عطاء سے سنا کہ جب تعالیٰ
نے حروف کو پیدا کیا تو انکے واسطے ایک سرابطن قرار دیا پھر حسیب آدم علیہ السلام کو پیدا کیا تو اس میں اس سرابطن کو منجم کیا اور بلا کہ میں
اس بعد کہ منجم نہیں فرمایا تھا پس یہ حروف حضرت آدم کی زبان پر بغیر حیران و فنون لغات جاری ہوئے جسکی اللہ تعالیٰ نے مقبول
پیدا کر دین قال حسین **الالف** تو الف الماوت ہو اور اللام لام اللادی المیم میم ملک ہو والصاد صد صدق ہو اور فرمایا
کہ قرآن میں ہر چیز کا علم ہو اور علم قرآن کا حروف نقطہات میں ہو اور علم حروف کا لام الف میں ہو اور علم لام کا الف میں ہو اور علم الف کا
نقطہ میں ہو اور علم نقطہ کا معرفت اصلیت میں ہو اور معرفت اصلیت کا علم ازل میں ہو اور علم ازل کا مشیت میں ہو اور علم مشیت کا غیب الہی
میں ہو اور غیب الہی ہو کہ نہیں مثل اسکے کوئی چیز لیس کشتہ شئی مکتہ جم کتا ہو کہ بعد اللہ تعالیٰ کہ ترجمہ کو یقین ہو کہ جملہ علوم اس کو واجب
میں ہیں اور علم مستلزم عدم نہیں اگر کسی کو معلوم ہوتا تو وہ اپنے اوپر نفیر کرے کہ اس قدر کہ درات میں کیونکہ بتلا ہو اور قد ثبت
فی غیر آیت ان الکتاب العزیز جو علی علم کل شئی بل ہو بیان لکل شئی و منها قولہ تعالیٰ و ما تسقط من ورقہ الا یعلمها ولا جتہ فی ظلمات الاض
ولا طیب الا یالس الا فی کتاب میں شیخ ابو محمد البحریری نے کہا کہ ہر لفظ و ہر حرف کے واسطے ایک مشرب فہم خاص ہو جس سے
اسکی معرفت ہوتی اور دوسرے کی معرفت اس سے نہیں ہوتی اور اس مشرب کے واسطے جدا اول خاص ہیں شاہد کہ فرمایا المص
پس الف کے واسطے اسکے نزدیک ایک فہم ہو اور فہم کے واسطے اسکے محض من استماع ہو بجانب حسن مخرج و مذاق شیرین جو موجود
ہو بنظر تنگم اور اسی طرح لام کے واسطے حسن استماع و مخرج سوائے مخرج الف کے اور مذاق فہم موجود ہو اسی طرح میم کے واسطے
حسن استماع از مخرج فیہ لام و فہم موجود ہو اور صاد کے واسطے حسن استماع بجانب حسن مخرج و فہم موجود ہو سوائے میم کے ہر پس
یہ سب فہم کے واسطے مخرج ہو اور قال حسین **الالف** ازل ہو اور اللام لام ابد ہو اور میم ان دونوں کے درمیان ہو

اور صاۃ اتصال اُس شخص کا جو متصل ہو اور انفصال اُس شخص کا جو مفصل ہو اور حقیقت میں نہ اتصال ہو اور نہ انفصال ہو مگر یہ الفاظ محض عبارات جاری ہوئے ہیں کہ کچھ فہم و بیان حاصل ہو حالانکہ درگاہ حق تعالیٰ جملہ الفاظ و عبارات سے مصون محفوظ ہو قولہ کتاب الیک پہلے مذکور ہوا کہ حروف اسرار کتاب میں اور تصدیق اُسکی یہ کہ بعد النص کے فرمایا کتاب انزل الیک۔ یعنی یہ حروف النص کی کتاب اسرار میں جو تیری طرف سے نازل ہوئے ہیں **قال المفسر** ہر چند کہ ہر ایک المین سے کتاب ہو تو مقتضائے ظاہر کتب انزلت ہوتا اگر ایسا تھا لیکن پردہ نزل میں صورت اعتباری سے کتاب واحد ہوتی یا کتاب جنس ہو مثال قولہ فلائین فی صدرک حرج منہ۔ یعنی تیرے سینہ میں انکی عدم شناخت کی تنگی ہو اور انکے اور انکے دل میں انکی تنگی تو فیضی ہو مگر تنگی تو فیضی نہ ہو مگر اس بات کا کہ تو اس میں ہمارے اشارات کو نہیں سمجھے گا۔ کیونکہ تو مخصوص بعلم لطائف و حقائق ہو اور تیرا سینہ بسبب کشائش اور جھلی جال کے بہت کشادہ ہو پس اس میں مقام قبض و گرفتگی کو دخل نہیں ہو اور تصدیق اُسکی قولہ انزل الیک ہو یعنی ان اسرار کو سوائے تیرے کوئی اور برداشت نہیں کر سکتا۔ یہ تیرے ہی واسطے مخصوص اور تنجی کو انکے فہم کی استعداد عطا ہوئی ہو پس انکی بہت سے تیرے سینہ میں گئی گرفتگی طاری نہ ہو کیونکہ انکی سمجھ بچھیر آسان ہو جائیگی **ابن عطاء** نے تو ایک کتاب انزل الیک میں کہا کہ یہ ایک عود خاص ہے جس سے دیگر انبیاء علیہم السلام کے درمیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مخصوص فرمایا یعنی تو خاتم الرسل ہو اور تیرا عود تمام عود کا خاتم ہو اگر اس سے تیرا سینہ کشادہ ہو اور تیری آنکھیں کھل گئی ہوں۔ چنانچہ کہنے کا کہ قولہ فلائین فی صدرک حرج منہ۔ یعنی تیرا دل اُسکے اٹھانے اور اُسکے بوجھ سے تنگ نہ ہو کیونکہ صفات کا برداشت کرنا بہت بھاری ہوتا ہو مگر اُسی شخص پر قبول شاہدہ سے نایب کیا گیا ہو **قال الثوری** انوار حقائق جب سراپاں پر وارد ہوتے ہیں تو انکی برداشت کرنے سے بہت بوجھ کے تنگ ہوتا ہو جیسے آفتاب کی شام میں اُسکی نہایت کے اور اس سے مانع ہیں **قال القرطبی** اللہ تعالیٰ نے اس سورہ میں قصہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان کیا تو معلوم تھا کہ قلب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے واسطے حرکت و جنبش کرے گا تو حکم دیا کہ فلائین فی صدرک حرج منہ۔ کیونکہ موسیٰ علیہ السلام سے طور پر کلام ہوا اور تجھ سے ہر چیز و صورت سے باہر کلام ہوا اور اسکو شاہد ہو کر دیکھا ہوئی اور تجھ کو نصیب ہوا **قال الاستاذ** کتاب جالب فہم و غم و دوری و فراق سے شفا ہوا اور قولہ فلائین فی صدرک حرج منہ اشارہ ہے کہ ہر قبض سے سینہ تیرا حفظ الہی میں محفوظ ہو اور صدرک فرمایا اور قلبک نہیں فرمایا کیونکہ قلب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہلی شہود میں تھا اور اسی واسطے فرمایا ولقد علم انک لاضیق صدرک بالیقولون اور بیان بھی قلبک نہیں فرمایا اور اسی واسطے موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ رب شرحت لی صدری اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے فرمایا لم نشرح لک صدرک کیونکہ قلب نسل شہود میں دانی ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمام عنایا و دلایا نام قلبی یعنی میری آنکھیں سوا کرتی ہیں اور دل میرا نہیں سوتا ہو اور کہا کہ اس میں ایصال لذت ہو کہ مجھ کو ایک لذت پہنچتی ہو اور صاحب لذت کو حرج و شوق نہیں ہو کرتی **قال المفسر** پہلے ابتاع کا عموماً حکم دیا پھر شروع فرمایا کہ انکی استوں کو بسبب نافرمانی و اعراض حق کے کیا منیبت غدا ہو تو یقولون کہ ہم نے تم کو فرمایا کہ آہلکے مناجات ہا تباً سنا بیتاً تا آدھم قایلون۔ قیاماً کانت و شوقاً و ذبحاً ہم اور کشتی بستیان نے کہا میں کہہ چکا ہوں کہ یہو چکا ہوں بارغدا ب راتی رات با دوہر کو سوتے۔ پھر بھی نہ انکی ہمارے بہت چٹا ہوا **تاسنا** ایلا ان قالوا اننا کما ظالمین **فَلَنَشْءَنَّ الَّذِينَ ارْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْتَلْزِمَنَّ** بارغدا ب کہ کہنے لگے ہم تھے گناہگار سو کہو چھپاؤ ان سے جن پاس رسول بھیجتے تھے اور کہو چھپاؤ رسولوں سے

پھر احوال سنانے لگے انکو اپنے علم سے اور ہم کہیں غائب تھے۔

[illegible]

اور اس لئے کو قیامت نہیں بلکہ سب کو وہ دیکھتا ہے حتیٰ کہ جب یہ موجودات عدم میں تھیں تب ہی سے اسکے علم قدیم میں ہی علم ہر جسم ذرہ برابر تھا
نہیں ہو سکتا سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم ابن عطاء نے کہا کہ تو کہہ فلفظ من علیہ علم یعنی اسکے حال عدم وجود کے علم قدیم سے سب
انبار ہوگا قال المترجم بالجملہ یہ پوچھنا و خبر دینا تحقیق عدل کے واسطے ہر ذرہ اور تمام لئے خوب دانائے نہان و آشکارا ہے۔
وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ

اور تول اُس دن ٹھیک ہر چیز کی تولیں ہماری پڑیں سودی ہیں جگہ بھلا ہوا اور جگہ تولیں ہلکی پڑیں سودی ہیں

الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ ۝

جو اُسے اپنی جان اہر کہ ہاری آیتوں سے زبردستی کرتے تھے

وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ اور والوزن الحق کا وزن یومئذ یعنی قیامت کے روز وزن حق ہو تو الہامی یعنی سوال مذکور کے روز وزن عدل ہوگا
کہ کسی نفس پر ذرا ظلم ہوگا۔ کہا قال تعالیٰ نے وضع الموازن القسط لیوم القیمۃ فلا تظلم نفس شیئاً وان کان مثقال حبه من فر دل اتینا ہا و کفی بنا حاسین
سینے رکھنے کے ہم میرا تھا سے عدل کو روز قیامت میں پس کسی نفس پر کچھ ظلم نہیں کیا جائیگا اور اگر رائی کے دانہ برابر ہوگا تو ہم اس کو لاوین گے
اور ہر حساب کرنا والا ہونا کافی ہو اور ذکر میزان کا بہت سی آیات ہیں البجملہ اسکے قول اور تعالیٰ فاما من ثقلت موازینہ فو فی عیشۃ راضیہ۔

اور تو من ثقلت موازینہ فاولئک ہم المفلحون ومن خفت موازینہ فاولئک الذین خسرو انفسہم فی ہنم خالدون۔ اور احادیث اس باب میں بہت
کثرت سے ہیں بصلاح و سنن و مسانید میں مروی ہیں البجملہ میزان حق میں اس روز وزن ہوگا فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ پس جس کے موازن گران
ہو گئے نیکوں سے فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ پس ایسے ہی لوگ مفلحین ہو گئے یعنی فوز عظیم انھیں کو حاصل ہوگا وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ
اور جس کے موازن ہلکے ہو گئے سب گناہوں کے فَأُولَٰئِكَ الذِّینَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ پس یہی لوگ ہیں جنھوں نے خسارہ میں ڈالا اپنی جانوں کو بسبب
اسکے کہ لے گئے اس کو و زخ میں بے ماکا نُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ بسبب ہاری آیات کے ساتھ ظلم کرنے کے یعنی بسبب کفر و انکار آیات

آسی کے فساد موازن جمع ہو اور ہر شخص کے واسطے ایک میزان ہوگی پس جمع کے معنی کیا ہیں تو جواب یہ کہ زبان عرب میں اہتمام خبر میں
بہت سی واحدی جگہ جاتے۔ اور بعض نے کہا کہ ہر بندہ کے واسطے میزان علیحدہ ہوگی جس بھری نے کہا کہ حق ہو اس تر از و چہمیں نیکیاں
تھی جادین یہ کہ بھگ جاد سے اور حق ہو اس تر از و چہمیں برائیاں تھی جادین یہ کہ ملکی ہو جاد سے اور بعض نے کہا کہ تر از و دین دو زبان
و بانٹ ہوتا ہے اور وزن بدون ان سب کے تمام نہیں انداز جمع کر دیا اور بیضاوی نے جواب دیا کہ بسبب موزونات مختلف ہونے اور

مقدور وزن ہونے کے جمع فرمایا پس وہ جمع موزون ہو یا جمع میزان ہو۔ اور بعض نے کہا کہ وزن و میزان یعنی عدل و قضا ہے اور بجائے
انکے وزن و میزان کا ذکر کرنا ضرب المثل کے طور پر ہے جیسے بولتے ہیں کہ یہ نظم اس وزن پر ہے اور یہی مجاہد سے روایت کیا جاتا ہے اور زجاج
نے کہا کہ زبان عرب میں ایسا بول چال شائع ہے اور یہی معتزلہ نے اختیار کیا جیسے کہ معتزلہ کی عادت ہے کہ جوابات انکی عقل میں حیطہ آتی ہے
اسی طرح اسکو اختیار کرتے ہیں اور یہاں تو خیر زبان محاورات سے بھی اتفاقاً سلا بقوت ہوگی زجاج نے کہا کہ اتباع یہاں بھی اس چیز کا
چاہیے بصلاح و مسانید میں وارد ہوا یعنی میزان یعنی حقیقی اور قشری نے کہا کہ اس میں زجاج کا قول درست ہے کیونکہ صراط کا لفظ دین حق ہے
اور جنت و دوزخ و واردات ارواح پر سوائے اجسام کے اور شیطاں جن کا لفظ اخلاق مذمومہ پر اور طائفہ کا لفظ قوی روحانیہ پر نہیں
محمول کیا جاتا اور صدر اول سلف و خلف صحابین نے اس امر پر اجماع کیا کہ ان ظواہر کو بدو دن تاویل کے لینا واجب ہے اور تاویل

سب سے منع کرنے پر اجماع کیا پس یہ ظواہر مذکورہ نصوص ہو گئے۔ یہ قول نہایت صحیح ہے اور مجاہد سے قول تاویل صحت کو نہیں پہنچتا اور جن پر عتیقون نے تاویل کی انکی تاویل کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی کیا وہ لوگ اس امر کو اللہ تعالیٰ کی قدرت سے باہر جانتے ہیں کہ وہ میزان حقیقی عدل کی قائم کرے اور اگر نہیں ہے تو پھر یہ کہنا کہ عقل میں نہیں آتا محض جھوٹ سی یا دیوانگی و جہالت ہے اور اگر ان جاہلون کی عقل میں نہیں آتا تو یہ کہ ان جاہلون کی عقل کا اعتبار نہیں ہے جو عقل صافی و پاکیزہ میں انہیں کچھ بھی سمجھ نہیں معلوم ہوتا آیا تو میں دیکھتا کہ نورانی عقول حضرات صحابہ و تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین نے خوب تحقیق سے قبول کیا اور برابر مؤمنین اسی پر اہل حق تھے یہاں تک کہ ایک زمانہ کے بعد ان جاہلون کے ہتھیاروں سے جہالت کا دھواں نکلا اور اس نے تمام جہان کو تاریک کر دیا پس مجاہد جبکہ اللہ تعالیٰ نے ازل میں بچایا ہے اور گمراہ ہوا وہ جوشقی تھا اور کیونکر اس طرح مصرح آیات اور صحاح احادیث کی تاویل روا ہو سکتی تھی احادیث صحیحہ مشہورہ میں جنہیں تاویل کی گنجائش نہیں اور اگر خوف طوالت نہ ہوتا تو میں ان احادیث کو نقل کرتا کیونکہ بعض جہلاء اس لئے کہ میں اہل ایمان کو وہ سب میں ڈالتے ہیں اور شقی و بد بخت لوگ انکے دنیاوی عروج کو دیکھ کر دام فریب میں آجاتے ہیں لیکن آثار کثیف میں بصورت جو آجائیکا ہی کافی ہے اور انجملہ مفسرین نے کہا کہ وزن ایسی میزان سے ہوگا جسکے زبان اور دونوں سپے میں جیسا کہ حدیث میں وارد ہو ہے بیان اسبق پر آتھا کیا اور بدور السافرہ و تفسیر بعض رسائل میں گونہ لبط کیا ہے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میزان قائم کی گئی اسکی زبان دو پہلی ہیں اگر ایک پہلی میں آسمان وزین اور جو انہیں سے سب رکھا جاوے تو سما جائے رواہ اللہ اکائی فی السنۃ و ابن المبارک فی الزہد و رواہ ابو الشیخ عن ابن عباس بشکل موقوفہ پھر جب صحیح ہوا کہ وزن و میزان سے حقیقی معنی مراد ہیں تو پھر بیان وزن کو مطلق فرمایا پس آیا اعمال کا وزن ہوگا یا ان صحیفوں کا جن میں اعمال درج ہیں یا اس شخص کا جسکے اعمال قال حافظ وغیرہ بعض نے کہا کہ اعمال رکھے جاوینگے اور اعمال اگرچہ اس جہان میں اعراض ہیں لیکن یہ مسلم نہیں کہ حقیقت وہ اعراض ہیں علاوہ برین اوتعالیٰ قادر ہے کہ بصورت جو اسراوین اور قلب ماہیت متعین ہونے پر کوئی دلیل عقلی نہیں قائم ہو اور نہ بین یا بصورتہ ہو اور نیز جو اس جہان میں عرض ہے جابر ہے کہ اس جہان میں خود قائم ہو جیسے فلاسفہ کے نزدیک زمین میں صورت جو اس کی جوہر ہوتی اور قائم نہ ہوتی ہے لیکن اس پر سادق ہے کہ جب خارج میں پائی جاوے تو لافانی موصوع ہوگی پس وجود ذہنی میں قائم بالغیر ہے اور وجود خارجی میں خود قائم ہو ایسے ہی اعراض اعمال وغیرہ اس جہان میں قائم بالغیر ہیں اور بہانہ آخرت میں وہ خود قائم ہوں اور تحقیق ثابت ہوا کہ ماہیات انکے واسطے خود ثابت ہیں قال فی المعالم اور ابن عباس سے یہی قول مروی ہے اور صحیح میں حدیث آئی جس میں سورہ بقرہ وال عمران کے فضائل میں کہ انہما یتیان یوم القیامۃ کا انہما غمستان او غبایان او فرقان میں طیر صوات الحدیث اور اول سورہ مذکورہ میں گز چکی ہے اور نیز قرآن کے فضائل اور صاحب قرآن کے حق میں آیات و ایتی صاحبہ فی سورۃ شام شام اللون فیقول من انت فیقول انما القرآن الذی اسرت لیلک واطلأت ہمارک الحدیث۔ اور حدیث براء بن عازب میں دربارہ سوال قبر کے آیا فیاتی المؤمن شاب اللون طیب الروح فیقول من انت فیقول انما عملک الصالح یعنی قبر میں مومن کے پاس ایک نوجوان خوبصورت جس سے خوشبو آتی ہوگی آویگا پس مومن کیلگا کہ تم کون ہو وہ کہیگا کہ میں آپ کا نسل صالح ہوں اور اسکے برعکس کافر و منافق کے اعمال کی نسبت آیا ہے پس ظاہر ہوا کہ اعمال کے واسطے صورت جوہری ہیں اور وہ وزن ہونے اور بعض نے کہا کہ نامہ اعمال تو لے جاوینگے و ابن عبد البر اور قرطبی نے اسی کو ترجیح دیا اور دلیل اس قول کی حدیث بطریق

چنانچہ عبداللہ بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ میری امت میں سے ایک شخص پکارا جائیگا جسے قیامت کے روز پھر اسکے واسطے نانا نوسے سچل کھولے جائیگے جن میں سے ہر ایک کی درازی بقدر مد البصر ہوگی جتنی دور نظر ہو پڑتی ہو پس دو تالی عروصل کی طرف سے حکم ہوگا کہ بھلا تو اس میں سے کچھ انکار کرتا ہو بھلا تجھے میرے فرشتگان کا تین نے کچھ ظلم کیا ہو پس وہ کہیگا کہ میرے پروردگار نہیں تو پھر فرما دینگا کہ بھلا تجھے کچھ عذر ہو یا تیری کوئی شکی ہو پس وہ ہیبت ناک ہو کر کہنے لگے گا کہ کچھ بھی نہیں اور پروردگار پس اوتعالیٰ فرما دینگا کہ تیرا ایک نیکی ہمارے نزدیک ہے اور آج کے روز تجھے کچھ ظلم نہیں پس اسکے واسطے ایک لبطاقہ نکالا جائیگا جس میں اشہد ان لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمدا عبده و رسولہ ہوگا پس وہ عرض کریگا کہ اے میرے پروردگار بھلا یہ لبطاقہ بقا بد ان سجالات کے کیا چیز ہو تو اس سے کہا جائیگا کہ اے شخص تجھے کچھ ظلم کیا جائیگا پس وہ لبطاقہ ایک پلہ میں رکھا جائیگا اور سجالات دوسرے پلہ میں میرا کہے رکھے جائیگے پس سجالات کا پلہ چڑھ کا اویچا ہو جائیگا اور لبطاقہ کا پلہ بوجھ سے ٹھک جائیگا رواہ البیہقی وابن مردودہ وابن ماجہ و اخرہ ابن حبان فی صحیحہ و رواہ احمد باسناد حسن و رواہ اسحاق کمصحہ و الترمذی و قال حسن صحیح و انسخ ہو کہ اکثر بر اعمال و گناہوں کے ساتھ تصدیق میں فتور ہوتا ہو پس اس شخص کا حال غریب ہو کہ باوجود ان اعمال کے اسکی تصدیق قوی رہی اور شاید اسی وجہ سے حدیث شریف میں اسکا بیان ہے واللہ اعلم بالجملہ اس حدیث سے نامہ اعمال تولے جانے کا ثبوت ہوتا ہے اور بعض نے کہا کہ عمل کرنیوالا تو لا جائیگا اور اسی پر دلالت کرتی ہے حدیث صحیح از ابو ہریرہ کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ مرد موتا قوی ہیکل آویگا دن قیامت کے حالانکہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مجھ کے پر کے برابر بھی اسکا وزن ہوگا پھر یہی آیت فلا نقیم لهم یوم القیمۃ وزنا الاثیمہ اور عبد اللہ بن مسعود کے مناقب میں ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ کیا تم لوگ عبد اللہ کی تلی پنڈلیوں سے تعجب کرتے ہو قسم ہو اس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ اللہ اسکی دونوں پنڈلیاں میزان میں کوہ احد سے زیادہ گراں ہیں۔ دیلمی الاول مانی خاتم صحیح البخاری حضرت صلعم نے فرمایا کہ دو کلمہ ہیں کہ ہلکے ہیں زبان پر اور بھاری ہیں میزان میں اور محبوب ہیں حضرت الرحمن کو وہ سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم ہیں قال حافظ ان سب احادیث وغیرہ میں جمع و اتفاق یوں ممکن ہو کہ یہ سب اپنے اپنے معنی پر صحیح ہیں پس کہیں تو اعمال تولے جائیگے اور کہیں نامہ اعمال اور کہیں فاعل اعمال تولے جائیں قال المصنف رحمہ اللہ ورنہ توفیق بدون اسکے بھی ممکن ہو۔ واضح ہو کہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ کفار کے واسطے وزن ہوگا یا ہوگا بلکہ غصہ میں سلما وزن ہی کے واسطے پس اکثر ذہن کے نزدیک وزن مخصوص مسلمین ہو اور کفار کے اعمال حیلہ ہونگے اور یہی ظاہر آیات ہے اور بعض نے کہا کہ کفار کے اعمال بشارہ قولہ فلا نقیم لهم یوم القیمۃ وزنا الاثیمہ و زنا تولے جائیگے اگرچہ خفت ہو اور جواب یہ کہ کفر تحت نفی بالکل وزن سے خالی ہے اور قرطبی نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ تولے جائیگے بغرض تخفیف عذاب جیسا کہ ابو داؤد البیہقی نے بیان کیا کہ سبب پاسداری آنحضرت صلعم کے پاؤں میں انگ کی دو جوتیاں پہنائی جاؤں گی جس سے ابو داؤد البیہقی و ابن ماجہ کا نسخہ لکھا ہوا ہے نے کہا کہ تہذیب ہو کہ یہ ابو داؤد البیہقی نے حق میں مخصوص ہے فانہم و اللہ اعلم شائی العرسل قولہ والوزن یومئذ الحق حق سبحانہ تعالیٰ کی میزان میں جیسے احوال و اعمال وزن کیے جاتے ہیں پس میزان اختلاف سے معاملات کا وزن ہوتا ہے اور میزان صدق سے حالات کا وزن ہوتا ہے پس جو عمل کہ عوض کے واسطے یا اس عمل پر نظر رکھ کر یا غیر حق سجاد کی طرف نظر رکھ کر کیا گیا وہ مرتبہ قیامت سے سابقہ ہو اور ہجالت کہ جس سے اس حالت والا موجب ہو وہ درجہ وصول سے سابقہ ہو پس نیات و احوال میزان معاملات میں اور صدق میزان حالات میں پس میں سے ہر شخص اپنے نفس کو میزان ریاضت و مجاہدہ سے وزن کرے

اور قلب کو میزان مراقبہ وزن کرے اور عقل کو میزان اعتبارات یعنی عبرت حاصل کرنے کے ساتھ وزن کرے اور روح کو میزان مقامات اور سر کو میزان محاضرات و مطالعہ غیبیات وزن کرے اور اپنی صورت کو ایسے ترازو سے معاملہ سے وزن کرے جسکے دونوں پہلے حقیقت و طریقت ہیں اور زبان اس کی شریعت اور عمود اسکا عدل و انصاف ہے پس جو شخص یہاں اپنے آپ کو اس طرح وزن سے سنجیدہ رکھیکامہ قیامت میں اپنے نفس کو میزان شرف میں اور قلب کو میزان لطف میں اور عقل کو میزان نور میں اور روح کو میزان سرور میں اور سرباطن کو میزان وصول میں اور صورت کو میزان قبول میں تلا ہوا پا دیگا پس جب اسکے موازنہ میں جملہ میزانوں کا پتہ بھاری اترتا تو اسکے نفس کا بدلایہ کہ فراق سے امن پا دیگا اور قلب کو شوق میں وہ ملیگا جسکا شوق تھا اور عقل کا بدلایہ مطالعہ صفات پر اور روح کا بدلایہ کشف انوار ذات پر اور سرباطن کا بدلایہ کشف اسرار قدم پر اور صورت کا بدلایہ وصال ابد میں قیام پر نیز اہل حق کے واسطے یہاں اور میزان میں میزان ارادہ میزان محبت میزان شوق میزان عشق میزان معرفت میزان یقین میزان توحید پس یہ سات میزانیں ہیں پس مرد کو چاہیے کہ ہر دم اپنے نفس کو میزان ارادت میں تولے اور محب ہر دم اپنے نفس کو میزان محبت میں اور مشتاق اپنی عقل کو میزان شوق میں اور عاشق اپنی روح کو ہر دم میزان عشق میں اور عارف اپنے سرباطن کو ہر دم میزان معرفت میں اور یقین والا ہر دم اپنے انفاس کو میزان یقین میں اور موحد ہر دم اپنے وجود کو میزان توحید میں تولے پس مرد اپنے ہر دم تولینے سے اپنے نفس کو انقیاد حق میں اور قضا قدر جاری ہونے کے پورا کرے اور محب میزان محبت میں اپنے قلب کو شہود درگاہ میں بدون خطرات مذمومہ کے نیات صافیہ کے ساتھ پورا کرے اور مشتاق میزان شوق میں اپنی عقل کو جولانی شواہد میں واسطے طلب عرفان مشاہدات کے بدون فتور و رجوت کے پورا کرے اور عاشق میزان عشق میں اپنی روح کو پرواز ملکوت میں واسطے طلب جبروت کے پورا کرے اور عارف میزان معرفت میں اپنے سرباطن کو صفت شہود کے ساتھ کشف انوار غیب کے واسطے پورا کرے اور یقین والا میزان یقین میں معارف حق میں لا ہوا جس یقین و اعتبار و سواس کے صود کو پورا کرے اور موحد میزان توحید میں تمام اپنے وجود کو انوار کبریا قدم و تسبیحات ازل و ابد میں فنا و مضمحل ہو نیکو پورا کرے پس جس شخص کی یہ میزانیں گراں ہیں وہ پردہا کے امتیازات سے فلاح پا گیا اور صفات رہا ہوا اور پورا اتر پس وہ کل کے راز جب کہ حضور میں میزان عدل تولے جا دین گئے تو انوار صفات و لطائف ذات و کرامات قرب سے اسکی میزان بھاری ہوگی پس وہاں فلاح عظیم حاصل ہوگی اور وہ اہل التدریس سے ہر کیونکہ وہ موازنہ صفات و انوار ذات کے معاسبہ میں معرفت و توحید و محبت کے ساتھ پورا اتر خلاصہ آنکہ نشا خلقت جو معرفت ہو اسنے پوری پائی اور نور عظیم حاصل کیا پس نواز تعالویٰ محمد بن مہدی اسکے حق میں راست آیا شیخ ابو عبد الرحمن المسلمی نے اس مقام پر بیان کیا کہ جسنے اپنے نفس کو میزان عدل میں تولایا وہ جہنم میں سے ہے اور جسنے خطرات انفاس کو میزان حق میں تولایا اسکو شاہدہ سے کفایت ہوگی اور میزان یقین شگفتہ میں میزان نفس و روح ہو اور میزان قلب عقل ہو اور میزان معرفت و سرباطن ہو پس نفس و روح کے ترازو امر و نہی ہو اور اسکے دونوں پہلے کتاب اللہ و سنت رسول اللہ ہیں اور قلب و عقل کی ترازو ثواب و عقاب ہیں اور اسکے دونوں پہلے وعدہ و وعید ہیں اور میزان معرفت و سر کی رضا و خشم ہو اور دونوں پہلے اسکے طلب کرنا اور گر کر کرنا استاد نے کہا کہ انکے اعمال کا وزن میزان اخلاص ہوگا اور احوال کا میزان صدق ہوگا پس جسکے اعمال ریادگاری کے ساتھ ہونگے وہ قبول ہونگے اور جسکے احوال میں عجب و غرور ہوگا اسکے احوال نہ لینے جاوینگے اور واضح ہو کہ قیامت میں اعمال تولے جانے میں ایک حکمت ہے کہ اللہ تعالیٰ بندوں کو

ظاہر کر چکا کہ قبل پیدائش کے بندوں کے حق میں جو قضا و قدر و رضا و خشم و شقاوت و سعادت کہ لوح محفوظ میں لکھی تھی وہ بمقابلہ اس
 چیز کے جو ملائکہ کے لکھے ہوئے صحائف میں بندوں پر دنیا میں جاری ہوئے مرقوم ہیں کیسے راست درست ہیں کہ سر موافقین تفاد و نہیں ہوں
 تاکہ یقین کامل و برہان عیان حاصل ہو جاوے اس بات کی کہ اوتوالی عزوجل کا علم ہر چیز کو محیط ہے اور تاکہ لوگوں پر رحمت قائم ہو جاوے
 جبکہ دونوں میں توافق برآمد ہو اور واضح ہو کہ یہ شبہ نہونا چاہیے کہ اعمال اعراض ہیں پھر وہ کیونکر وزن کیے جاویں گے پس اس شبہ میں
 یہ چیز مقبول و مردود کرنا اللہ عزوجل کے اختیار میں ہے اور اوتوالی قادر ہے کہ اعراض کو جو اہر کی صورت میں کر دے پس وہ ضرور
 میزان الہی میں تولدے جاویں گے جو قیامت کے روز بندوں پر ظاہر ہوگی اور یہ زبان شرع سے ثابت ہوا اور اس پر ایمان لانا فرض ہے۔
 حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ نیکیان و برائیوں ایسی تر از دین تولی جاویں گی جسکے دونوں پہلے اور زبان ہے۔ اور یوں کا یہ حال ہوگا کہ
 اسکے اعمال ایک نہایت اچھی صورت میں لائے جاویں گے اور میزان کے ایک پہلے میں رکھے جاویں گے اور یہ وزن حق ہو پس اسکی نیکیان
 بہ نسبت اسکی برائیوں کے بھاری ہو جاویں گی پس اسکا عمل جنت میں رکھا جائیگا پس عمل سے وہ بچا جائیگا اور یہی قول الہی عزوجل ہے
 فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون۔ اور وہ لوگ جنت میں سے اپنے اپنے ٹھکانے کو اس سے زیادہ بچاؤں گے جیسے نماز جمعہ سے
 پھر کر آدمی اپنے گھر دن کو پہچان لیتا ہو اور رہے کافر لوگ تو انکے اعمال نہایت قبیح بری بھونڈی صورت میں لائے جاویں گے اور پھر راز
 میں رکھے جاویں گے اور یہ عمل باطل ہو پس اسکا وزن نہایت خفیف ہوگا یا تاں کہ وہ دوزخ میں رکھے جاویں گے پھر کافر سے کہا جائیگا
 کہ جا کر اپنے اعمال سے مل قال المشرجم پھر اللہ تعالیٰ نے اپنی نعمت و بندوکی ناشکری اور باوجود خلوق ہونے اور اپنی ماہیت جانتے
 کے پھر حکمت الہی میں بجا قیاس و ہر اسے اور ظاہر کی مضرت و دشمن شیطان کے جو رکی بُرائی دفع نہ کر سکیا بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ
 وَلَقَدْ مَكَرْتُمْ فِي آلَ آدَمَ وَجَعَلْنَا لَكُمُ فِيهَا مَعَاشًا قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۝ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ
 اور ہم نے تمکو جگہ دی زمین میں اور بنادین اس میں تمکو روزیاں تم تھوڑا شکر کرتے ہو اور ہم نے تمکو پیدا کیا پھر صورت دی
 ثُمَّ قُلْنَا لَا تَمْسِكْ لَكُمْ أَشْجِدُوا وَلَا أَدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ ۝ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ۝ قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ
 پھر کہا فرشتو تمکو سجدہ کرو آدم کو تو سجدہ کیا سوائے ابلیس کے نہ تھا سجدہ والوں میں کہا تمھو کیا مانع تھا کہ سجدہ نہ کیا
 إِذْ أَمَرْتُكَ ۖ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ ۖ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ۝ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ
 جب میں نے فرمایا بولا میں اس سے بہتر ہوں تمھو کو نے بنایا اسے اور اسکو بنایا خاک سے کہا تو اتر بیان سے تمھو یہ نہ ملے گا
 أَنْ تَشْكُرَ فِيهَا فَخَرَجَ إِنَّكَ مِنَ الضَّالِّينَ ۝ قَالَ الْإِطْرَافُ إِلَى يَوْمٍ يُفْعَلُونَ ۝ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۝ قَالَ
 کہ تمھو کو سے بیان ہوکل تو ذلیل ہے ہلکوزست دے جسد تک لوگ جی انھیں کہا تمھو زست ہے بولا
 فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ ثُمَّ لَا يَتَذَكَّرُ مِنْهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ
 تو ہوا تو نے مجھ سے گمراہ کیا ہر میں تھو لوں گا ان کی تاک میں تیری پیدہ راہ پر چر اپر اذکا آگے سے اور پیچھے سے اور داسنے سے
 وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا يَجِدُ أَكْثَرُهُمْ شَاكِرِينَ ۝ قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْذَرًا مَذْمُورًا ۖ لَنْ نَبْعَاثَ مِنْهُمْ
 اور بائیں سے اور نہ پاسے گا تو اکثر ان میں شکر گزار کہا نکل بیان سے مردود ملوں ہو کر جو کوئی انھیں تیری راہ چلا

لَا مَأْنِي يَوْمَ يَكُونُ مِنْكُمْ آجِبُونَ ۝

یوں ہر زمانہ و وقت تم سے آجیب ہونے لگے

وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَالِيشَ ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ نَحْنُ الْبَاقُونَ ۚ وَكَانَ الْبَاقُونَ
خود قدرت و احسان پر حاکم اس میں سکونت و راحت وغیرہ کے واسطے قابو دیا وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَالِيشَ اور کر دیے تمھارے
نفع کے واسطے زمین میں معاش یعنی ایسے اسباب جس سے تم زندگی بسر کرو **وَقَالَ الْمَفْسُورُ** معاش میں حوت چارم یا رختیہ ہو وقال البیضاوی
اور نافع سے مروی ہو کہ انھوں نے اسکو ہمزہ کی آواز میں پڑھا اسوجہ سے کہ اسکو تنبیہ دی ایسے الفاظ کے ساتھ جو اس وزن پر سیا زائد ہوں مانند
صحائف وغیرہ کے **قَالَ الْخَافِضُ** اور جمع قرآن وغیرہ نے بدون آواز ہمزہ کے پڑھا سو اسے عبدالرحمن بن ہریر الاخرج کے کہ اس بزرگ نے
اسکو آواز ہمزہ پڑھا اور صواب وہی جمہور کا قول ہے کیونکہ معاش جمع معیشہ ہے از عاشر معیشہ پس کسرہ یا پر ثقیل رکھ کر عین کی طرف نقل ہوا
پھر جب جمع کیا گیا تو حرکت مذکورہ پھر بار کی طرف واپس ہوئی بسبب زوال انتقال کے پس معاش بر وزن مفاعل آیا کیونکہ یاد مذکور
اس کلمہ میں اصلی ہر خلاف مد لیں و معالفت و بصائر وغیرہ کے کیونکہ یاد زائدہ ہے لہذا فاعل پر جمع آئی ہے اور اسی وجہ سے مہموز ہو جاتی ہے
فَلْيَلِذُوا بِالْآثَانِ شُكْرًا ۚ وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَالِيشَ ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ نَحْنُ الْبَاقُونَ ۚ وَكَانَ الْبَاقُونَ
میان تھکا کہ جو تمہیں دی ہیں انکو منعم کی طاعت میں صرف کرتے قلیل کے معنی کم اور ترجمہ بہت کم اسوجہ سے کہ مازائدہ بغرض تاکید قلیل
فی السراج اس میں دلیل ہے کہ انسان کہی شکر کرتا ہے کہ نعمت یاد کر کے بعض اوقات شکر کرتا ہے اور حقیقت شکر کی یہ کہ نعمت یاد کرے اور
ظاہر کرے اور بخلاف اس کے کفران ہے وہ نعمت کو فراموش کرنا اور اس کو چھپانا **وَقَالَ الْمَشْرُحُ**
شاید مراد قلیل شکر سے ان بندوں کا شکر جو ایمان لائے ہیں اسواسطے کہ شکر عباد پر اور وہ کافر سے صحیح نہیں ہے اگر کہا جادے کہ
کہ بعض اخبار سے ثابت ہوا کہ آدمیوں کے دل اس بات پر مجبور ہیں کہ جو انکی طرف احسان کرے اسکی طرف مائل ہوں حالانکہ ایمان
اسد احسان پر میلان نہیں تو جواب یہ ہے کہ مجبور ہیں مگر ظہور اس جہت کافر و نہیں اور نیز کافروں کی جہالت تھی کہ بعض کو غیر کی طرف مائل تھے
جیسے مشرکوں نے روز اٹھدین اپنے غلبہ کو بہل بہت سے تصور کیا اور نیز کفری فراموشی ہو جو نعمتوں کے فراموش کرنے کو شامل ہو اور ملت
کا اثر جب ظاہر ہو کہ یاد رکھے فافہم **فِي الْعَرَشِ** قال فی الآیۃ اللہ تعالیٰ عزوجل نے اپنے بندوں پر احسان رکھا کہ انکو زمین
میں کن دیا اس طرح کہ انپر اپنی عبودیت آسان کر دے بوجہ ایسی قدرت کے جو انہیں بہر فعل حاصل کرنے کے واسطے اس فعل کو سہل
کرنے کے وقت ظاہر کر دے بعد از انکہ انکو عبادت کے واسطے مکلف فرمایا اور زمین میں انکے بدنوں کے لیے غذا و مخلوق فرمائی اور
انکے قلوب کے واسطے غذا سے ذکر دیدی اور عقل کے لیے غذا یہ دی کہ اولیٰ سے عزوجل کی قدرت و صنعت میں غور و فکر کریں اور
رفع کے واسطے ہر درخت و سرسبز پھل سے ظہور انوار جلال کے دیدار سے غذا و سفر کی یہ سب اسواسطے کہ حضرت پاک منعم قدیم عزوجل
کی معرفت حاصل کریں اور جانیں کہ ہم اسکے شکر سے عاجز ہیں پھر اور زیادہ انپر احسان اس طرح کا کہ انکو خلقت طیف و خوبصورت
میں پیدا کیا بقولہ تعالیٰ **وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ قَضَوْنَا ثُمَّ لَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ قَضَوْنَا ثُمَّ لَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ قَضَوْنَا ثُمَّ لَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ قَضَوْنَا** اور البتہ ہم نے تمکو پیدا کیا پھر تمکو
صورت والا کر دیا پھر ہم نے تمکو مکلف کر دیا کہ تم کو سجدہ کرو فی تعبیر عنان بن عباس سے روایت ہے کہ فرمایا مردوں کی پشت میں مخلوق
ہوئے اور عورتوں کے رحم میں مصور ہوئے وادہ انکام و سحر معنی خود صحیح میں لیکن اس مقام پر لفظ تم جو ترتیب و تراخی کے واسطے
ہو دلالت کرتا ہے کہ پہلے خلقت ہوئی پھر تصویر ہوئی پھر ملائکہ کے سجدہ کا حکم دیا گیا اور جواب ہو سکتا ہے کہ تم بھی یعنی دا بھی ہوا ہو ورنہ
بیان ہے و قال الخافض اور ابن جریر نے یہ اختیار کیا کہ مراد اس سبب میں آدم علیہ السلام ہیں اور کہا کہ جمع اسواسطے کہ آدم علیہ السلام

تمام بشر کے باپ ہیں اور ایسا خطاب آتا ہے چنانچہ جو بنی اسرائیل کے زمانہ آنحضرت صلعم میں تھے انکو فرمایا وطلبنا علیکم النمام وانزلنا علیکم
المن والسلوی حالانکہ مراد ان لوگوں کے دادا ہیں جو زمانہ موسیٰ علیہ السلام میں تھے **قال المرحوم** اور یہی مفسر نے اختیار کیا چنانچہ کہا
اسی خلقنا ابائکم آدم ثم صورناہ وانتم فی ظہر یعنی پہنے پیدا کیا تمہارے باپ آدم کو پھر اسکی تصویر بنائی در حالیکہ تم انکی پشت میں تھے
وقال البیضاوی یعنی پہنے پیدا کیا تمہارے باپ آدم کو گیلی مٹی بدون تصویر کے پھر اسکی تصویر کر دی اس میں آدم کی خلقت
تصویر کو بغیر مکمل کے خلق و تصویر کے قرار دیا ہو یا یہ معنی کہ پہنے ابتدا کی تمہارے خلق کی پھر تصویر کی بانی طور کہ آدم کو پیدا کر کے مصور
کیا اور بعض نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ پہنے تکوید کیا آدم کی پشت سے پھر پہنے تمہاری تصویر بنائی جبکہ تمہارے عہد و ميثاق بیا اسقوی
کو سانس دینے سے محروم کیا۔ لیکن دفع اشکال میں فی الجملہ تاویل کی ضرورت ہوگی پس مختار وہی ہے جو مفسر نے اختیار کیا اور مراد سجدہ
ملائکہ سے ہے کہ سجدہ بحیثیت یعنی انحراف اور پشت خم کر کے ادا کریں اور پیشانی زمین پر رکھ کر عبادت کا سجدہ مراد نہیں اور اب ہماری
شریعت میں سجدہ التیمم بھی حرام ہے بالجملہ بعد خلق و تصویر کے ملائکہ کو سجدہ بحیثیت کا حکم کیا فسجدوا لا یلیس لکم نیکن من الشیء یق
یعنی ملائکہ مامورین نے فرما کر اسی کی سوائے ابلیس کے کہ وہ ساجدین میں نہ تھا اور یہ ابلیس جنوں کا باپ ہے جو ملائکہ کے درمیان
تھا پس اسوجہ سے استثناء کیا گیا ورنہ وہ ملائکہ کی جنس سے نہیں ہے **قال ما منعک ان لا تسجد** فرمایا کہ کس چیز نے تجھے روکا کہ تو سجدہ
کرے و علی ہذا الزائد ہے۔ اور بعض نے کہا کہ تاکید مجد کے واسطے آیا اور ابن جریر نے دونوں کو رد کر دیا و خود یہ اختیار کیا کہ منعک متضمن
معنی فعل دیگر ہے کیونکہ جو کسی چیز سے ممنوع ہو وہ اسکے خلاف میں مضطرب ہوتا ہے پس گویا کہ ما اضطرک ان لا تسجد کس چیز نے تجھے محتاج
و مضطرب کیا کہ تو سجدہ نہ کرے **اذ آتوا تک** جسم میں نے تجھکو حکم کیا پس ملائکہ کو حکم دینا اسکو بھی شامل تھا **قال البیضاوی**
اس میں دلیل ہے کہ مطلق امر واسطے وجوب کے اور فی الفور بجا لانے کے ہوتا ہے اور رد کیا گیا کہ یہاں امتنان خلقت کے قرینہ سے
فی الفور وجوب ثابت ہوا و فیہ تامل و تمام البحث فی الاصول **قال انا خیر مینہ** یعنی ابلیس نے جواب دیا کہ میں اس سے
بہتر ہوں پھر اپنے قول کی قیاسی دلیل لایا کہ **خَلَقْتَنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ** تو نے مجھکو آگ سے پیدا کیا اور اسکو مٹی سے
پیدا کیا عن عائشہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ ملائکہ نور سے پیدا ہوئے اور ابلیس شعلہ زن آگ سے پیدا ہوا اور آدم علیہ السلام جس سے
پیدا ہوا وہ قرآن میں مذکور بتلایا گیا۔ رواہ مسلم اگر کہا جائے کہ انافیر الخ جواب ہے حالانکہ یوں جواب دینا کہ مجھے فلاں چیز نے روکا جواب
دیا جاوے کہ اس نے من حیث المعنی جواب دیا کہ میرا اس سے بہتر ہونا مانع ہوا پس اس نے استبعاد کیا کہ فاضل امور ہو مفضل کے سجدہ کیلئے
قال البیضاوی اسی نے تکرار و غور کی راہ نکالی اور نیز وہی پہلے پہل اسکا قائل ہو کر کسی چیز کا بھلا ہونا و برا ہونا عقل سے ثابت
ہوتا ہے یعنی خلاف حکم مشروع کے آگ کو نورانی جوہر و فضل از خاک سمجھا **وقال البعض** حالانکہ اس خبیث نے فلفطی کی کیونکہ
بہت سی باتوں میں ہٹی بہتر ہو چنانچہ رزانت و سکون و دیر تک باقی رہنے اور سمین اناؤہ و صبر و حلم و حیا و تقیت ہونے میں مٹی فضل
ہے کیونکہ آگ خفیف مضطرب جلد نابود ہونے والی طیش والی گردن اٹھائے حدت والی ہے علاوہ برین جنت میں مٹی موجود آگ نادر
اور وہ سجدہ و طور پر مٹی سامان عمارت ہے اور آگ مظنہ انفار و خیانت اسی مٹی میں امانت اور سمین ہے نور ہوتا ہے اور وہ آگ کو بھی
سمجھا دیتی ہے پس ان فضائل سے قائل ہو کر اس خبیث نے باطل قیاس کیا **قال الحافظ** یہ جواب قیاسی اسکا بدتر از گناہ ہے کہ
اس نے اعراض کیا اور منشأ اسکا ظاہر ہی یہی شیطانی قیاس ہے من حسن البصری کہا کہ تو نے خلقتی من نار الخ ابلیس نے قیاس کیا

اور یہ پہلا شخص ہے جس نے قیاس کیا۔ رواہ ابن جریر باسناد صحیح و ابن سیرین اول جس نے قیاس کیا وہ ابلیس ہے اور انھیں قیاسوں ہی سے چاندو
 سورج کی پوجا ہونے لگی۔ رواہ ابن جریر باسناد صحیح ایضاً قال **التسبیح فی المداہک** ابلیس کا قیاس کرنا امر منصوص سے حناد اور
 خارج از صواب تھا کیونکہ نص موجود ہوتا ہے ہونے قیاس کرنا مردود ہے قال **البیضاوی** شیطان خبیث نے قیاس میں غلطی پر غلط کیا
 کہ بالکل فضیلت کو عنصر پر تصور کیا اور اس فضیلت سے فاضل رہا جو باعتبار فاضل کے ہوتی ہے چنانچہ سورہ قصص میں توہ تعالیٰ بامعناں ان لیسجد
 لما خلقت بیہی میں اشارہ ہے کہ ایسی مکرم چیز جسکو میں نے بلا واسطہ پیدا کیا اور نیز جو باعتبار صورت کے ہوتی ہے جیسا کہ قولہ لغت فیہ من حی
 نقولہ ساجدین۔ واقع سورہ حجر میں اشارہ ہے اور نیز جو باعتبار رغایت کے ہوتی ہے اور یہی ملاک الامور اور وہ معرفت اسما و صفات سے ہے
 اسی واسطے ملائکہ کو حکم ہو دیا جبکہ ان پر ظاہر کر دیا کہ آدم اس سے زیادہ عالم ہے اور میں ایسے خواص ہیں جو اور میں نہیں ہیں تم قال **البیضاوی** اس آیت
 میں دلیل ہے کہ کون و فساد واقع ہے یعنی کوئی چیز پیدا ہو جانا اور کوئی بگڑنا و مٹ جانا۔ اور نیز دلیل ہے کہ شیاطین اجسام مخلوق موجود ہوئے
 اور شاید کہ انسان کی خلقت کی نسبت مٹی کی طرف اور شیطان کی نسبت آگ کی طرف باعتبار جز و غالب کے ہر دو قال **المترجم** صحیح ہے کہ
 کہ شیطان صرف آگ سے مخلوق ہیں قال **فاھبط منہا بہت مغیرین** نے فرمایا کہ ضمیر راجع ہے جنت کی طرف مٹی حکم دیا کہ تھو جنت سے اچھے گرجا
 اور اجض نے کہا کہ سموات کی طرف راجع ہے اور اجض نے کہا کہ ملکوت علی کی طرف جہان وہ موجود تھا فَمَا یَکُونُ لَکَ اَنْ تَشْکَرَ فِیْہَا
 یعنی نہیں ہزار ہا ہو سکتا کہ تو یہاں غرور و تکبر کرے اگر کہا جاوے کہ فاد و لالت کرتی ہے کہ بعد جواب کے تکبر پر ملامت کی حالانکہ ار تو اسے کو
 علم تھا تو جواب آنکھ اس سے یہ تکبر و بجا قیاس اور اسکا خود اقرار و تکبر کی مذمت ظاہر فرما نے کو اس سے سوال کیا اگر کہا جاوے کہ فیہا
 میں قید ہے کہ بیان تجھ سے تکبر نہیں رواہ اسکا حالانکہ کہیں جائز نہیں جواب آنکھ علم الہی میں اسکا تکبر دنیا میں ثابت تھا اور نیز یہ قید نہیں ہے۔ قال
البیضاوی اس میں تنبیہ ہے کہ تکبر کا جتنی بندوں کی شان نہیں۔ اور نیز تنبیہ ہے کہ ار تو اسے نے محض نافرمانی پر ابلیس کو نہیں راندا بلکہ
 نافرمانی بھی اور تکبر بھی تھا قال **المترجم** صحیح ہے جنت میں جنتی و دوزخی لوگوں کی پہچان آئی ہے دنیا چھ اہل جنت کو فرمایا کہ ہر ضعیف متضعف
 کہ اگر اللہ تعالیٰ قسم کھائے تو اللہ تعالیٰ اسکی قسم پوری کر دے اور دوزخوں کی پہچان فرمائی کہ کل عقل جو اطمسکبر۔ ہزار ہا ان سرکش
 بزرگان تکبر و غرور کرنے والا۔ رواہ البخاری و مسلم۔ والشیخ ہو کہ قصہ ابلیس میں سورہ ہجر و سورہ ص وغیرہ میں کلام متفرع و متفصّل اور ہر مقام
 کے مناسب اسکا جرم بیان ہے اور اس سے دلالت ہے کہ ابلیس خبیث نے ایک میں تین جرم درج کیے مخالفت حکم صریح کی اور
 جماعت ملائکہ سے بھوٹ جانے کی اور غرور و تکبر متحقہ حضرت آدم کی اور ان چیزوں کی شافین بہت ہیں اور بیشمار ائمہ بیان نہیں
 باتوں سے پیدا ہیں اور خود ابلیس نے تسلیم جھکانے کی جگہ نافرمانی و غرور کے ساتھ اعتراض ملا ہوا جواب دیا اور ادب ترک کیا
 اور حکمت الہی جاری تھی ورنہ وہ کیا چیز تھا اور غمگین عرش میں بیان آدیا باجملہ اسکو جنت سے راندا اور نکال دیا اور کہ فرمایا
فَاخْرِجْ اِنَّکَ مِنَ الصّٰغِرِیْنَ یعنی جنت سے نکل تو دلیاؤں میں سے ہو جنکو اللہ تعالیٰ نے خوار و مردود کیا ہے۔ فی الحدیث جس نے
 اللہ تعالیٰ کے واسطے تو اضع کی اللہ تعالیٰ اسکو بلند کرتا ہے اور جس نے تکبر کیا اللہ تعالیٰ اسکو گرتا ہے۔ رواہ البیہقی و غیرہ
 قال **اَنْظِرْنِیْ اِلٰی یَوْمٍ یَّتَبَعُوْنَ** یعنی شیطان نے عرض کی کہ اے رب مجھے تاخیر دے اُس دن تک کہ لوگ اٹھائے ہوں گے
 یعنی قیامت تک مجھے موت و عذاب سے مہلت دے قال **اِنَّکَ مِنَ اَنْظِرِیْنَ** فرمایا کہ تو مہلت دیا ہوا ہے اور یہ سورہ
 حجر میں ہے کہ اے یوم الوقت المعلوم۔ یعنی وقت بعثت تک نہیں بلکہ لغو و ادنیٰ تک یعنی اول صبح پھونکنے جاسے تک کہ جنت

تمام خلایق مر جاوے گی۔ اگر کہا جاوے کہ یہ شیمن تھا آدم و اولاد آدم کا اسکو ملت ملی تاکہ گمراہ کرے جواب دیا گیا کہ اسکی درخواست پوری کرنے میں تنبیہ ہو کہ بعد نافرمانی کے او تعالیٰ کی رحمت سے یابوس نہو کہ وہ ارجم الرحیم ہو اور شیطان نے خود شیطانی درخواست کی اور اسکی درخواست منظور ہوئی اور خدا میں حکمت ہو کہ بندوں کو امتحان میں لیا جاوے کہ کون شیطان کی پیروی کرنا ہو اور کون تعالیٰ غر جیل کی فرابرداری کرنا ہو اور جیسا کہ اسے اپنی ذات کے واسطے کہے قال فیما اغویتینی زعمیری نے جملہ منافقہ و با و سببیہ قرار دی اور شاید یہ مذہب اعتزال کے موافق اختراذ ہو کہ اضلال از جانب باری تعالیٰ نہ ہو۔ اور ظاہر یہ ہو کہ با و سببیہ ہو کیونکہ اغواء و اضلال مخلیق باری تعالیٰ ہو یعنی قسم تیسرے اغواء کرنے کی جھکو لا قعدت لہم صراطک الشقیق البتہ میں تیری راہ مستقیم ہو گا اور جھکا یعنی آدم کی اولاد کو اس راہ چلنے نہ دوں گا جس سے تجھ تک واصل ہوں نہ کہ لا یکنتم من باین اندیکم و میں خلقکم و عنکم انما انکم و عنکم انما انکم یعنی ہر راہ سے انکو ہکا و بگا اور راہ مستقیم پر چلنے نہ دوں گا اور ابن عباس نے فرمایا کہ جنت فوق کسے نہیں کہ سکتا تاکہ بندہ اور رحمت اسی کے درمیان حائل نہ ہو۔ ایسا ہی مجاہد وغیرہ سے مروی ہے اول دون میں حرفت میں اسوجہ سے کہ ہر دو جنت کا آنے والا مانند متوجہ کے ہوتا ہو اور اخیر دون میں حرفت میں اسلیئے کہ آئینا لامند منحرف کے ہوتا ہو اور نظیر اسکی تو لہم قدرت عن ہمینیہ اور شیطان کے دوسوہ کو اسکے آنے سے تشبیہ دی اور آخرت صلح کا نماز میں شیطان کو پکڑنا دلیل ہو کہ وہ حقیقت میں اگرچہ بعض کو نظر نہ آوے بالجملہ دون احتمال ممکن ہیں کسی میں کچھ استہانہ نہیں ہو اور حقیقتی معنی پر مہول کرنا اصوب ہو واللہ اعلم اور ابن عباس سے روایت ہو کہ میں میں ایمم یعنی دنیا کی طرف سے اور میں خلفم یعنی آخرت کی طرف سے اور عن ایمانہم یعنی انکیوں کی طرف سے اور عن شاکلم یعنی بڑائیوں کی طرف سے اور ایک روایت میں ابن عباس سے ہے کہ میں سے یہ کہ امر آخرت میں انکو شک دلاؤں گا اور بھیجے یہ کہ دنیا میں انکو غیبت دلاؤں گا اور دایئیں سے یہ کہ انکے امر دین کو اپر مشتبہ کروں گا اور بائیں سے یہ کہ انکو انکی اولادت دلاؤں گا۔ مانند اسکے قتادہ سے بھی مروی ہے اور ابن جریر نے یہ اختیار کیا کہ مراد اس سے سب بھلائی کی راہیں و برائی کی ہیں ہیں پس بھلائی کی راہوں سے روکیگا اور برائی کی راہوں میں زینت و خوبی دکھلاوے گا عن شقیق البلیغ کوئی دن نہیں گزرتا مگر انکہ شیطان میرے لیے چار راہیں روکنے بیٹھا ہو ایک تو میرے سامنے آتا ہو اور کہتا ہو کہ تو خوف مت کر کہ اللہ تعالیٰ غفور رحیم تو میں یہ آیت پڑھتا ہو وانی لنفعلن تاب و آسن و عمل صاٹھا الایہ۔ دوسرے میرے پیچھے آتا ہو اور خوف دلاتا ہو کہ تیری اولاد تیرے پیچھے فقر و فاقہ سے ہلاک ہوگی کچھ کمائی کر لے تو میں پڑھ دیتا ہوں و ما من دابة فی الارض الا علی اللہ رقا۔ اور تیسرے میرے دائیں سے شتا و صفت کرتا آتا ہو تو میں پڑھتا ہوں۔ و العاقبة للمتقین۔ اور چہام میرے بائیں سے شتو توں کی راہ لاتا ہو تو میں پڑھتا ہوں و جیل بنیم و بن یاسین انذانی السراج اور اس سے معلوم ہوا کہ ہر شخص کے مناسب امور مختلف ہیں جس سے قریب دیتا ہو اور حاصل آئے کہ اسنے کہا کہ اولاد آدم کو ہر راہ سے ہکا و بگا و گمراہ کروں گا و لا یجد کثرتھم شکرتہن اور تو اولاد آدم میں سے بہتوں کو شکر گزار نہ پاوے گا یعنی ایمان لانے والا نہ پاوے گا اور ابن عباس نے فرمایا کہ اپنی توحید کرنے والا نہ پاوے گا۔ اگر کہا جاوے کہ ابلیس خبیث نے یہ کہاں سے جانا تو ابن کثیر نے لکھا کہ اسنے یہ بات فقط گمان و دہم اور انانیت سے غرور ملی ہوئی کہی تھی اور اتفاق سے وہ موافق واقع پڑی چنانچہ تعالیٰ نے فرمایا و لقد صدق علیم البیس لئن فاتبوه الا فریقاً من المؤمنین و ما کان لعلیم من سلطان الا انعلیم من یومنا بالآخرة میں ہونہا فی شک و ربک علی کل شیء حفیظ۔ اور اسی واسطے حدیث میں شیطان کی ہر طرح و ہر جہت کے تسلط سے پناہ مانگنا وادب

چنانچہ ابن عباسؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ دعا روایت کی اللہم انی اسألك العفو والعافیت فی دینی ودنیا فی واپلی و مالی اللہم استر عی راقی وامن روحانی و احفظنی من بین یدیی و من خلفی و من یمنی و من شمالی و من فوقی و اعوذ بک اللہم ان اغتال من تحتی - رواہ البزار باسناد حسن و قد رواہ احمد و ابو داؤد و النسائی و ابن ماجہ و احاکم عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ قال اخرج منہا فرأی ککل امی شیطان جنت سے حداً و ما بہرہ یعنی عیب کیا گیا یا دلیل کیا گیا مذکور ہو گیا اور رحمت سے دور کیا گیا لکن تبعک و منہم یقع لام جو امین ابتدائیہ جو یا موطئہ القسم ہو اور منہم کی ضمیر راجع بجانہب اولاد آدم ہو پس اگر لام موطئہ القسم ہو یعنی قسم مذکور کے جواب کو مقرر کرتی ہو اور ایزان کرتی ہو کہ جو جواب اسے بعد پر وہ قسم ماقبل پر پڑتی ہو شرط پر مبنی نہیں ہو تو جواب اسکا قولہ لا تملاک لکم لکم یمتککم یمتککم اجماعاً پس انکم سے مراد شیطان مع ذریت اسکی اور اولاد آدم جو اسکی پیروی کریں پس اسین حاضر کی غائب پر تغلیب ہو یعنی شیطان حاضر تھا اور اسکے پیرو لوگ حاضر نہ تھے غائب تھے لیکن منکم بلقطفہ خطاب فرمایا لیکن اسین مشرعہم کو تامل ہو اسواسطے کہ حضور وغیبت حضرت باری تعالیٰ میں کیساں ہو اور اگر یوں کہا جاوے کہ مخلوق عدم سے وجود میں خارج کیسے ہو اسے اور غیر خارج دونوں کو خطاب ہو تو صحیح ہو لیکن باب تغلیب قوت ہو فاضم - اول پس جملہ میں معنی جزا من شرط میں اس میں اتباع کاغذ یعنی حاصل معنی یہ ہیں کہ جسے تیری اتباع کی میں اسکو جہنم میں مذاب کرونگا کف فی العر اس قولہ ولقد خلقناکم ثم صورناکم یعنی تمہارے اشباح کو آدم میں جموع پیدا کیا پھر حور امین تمہاری تصویر بنائی - نیز تمکو شکل میں پیدا کیا اور ارواح کی تصویر بنائی - نیز انفعال سے پیدا کیا اور صفات سے مصور کیا - نیز امر سے پیدا کیا پھر ظہور تجلی صفات سے مصور کیا پس وقوع امر سے خلقت واقع ہوئی اور تجلی صفات سے ترتیب صورت ہوئی پس وجود صورت کا نسبت صفات ہو اور شکل بھی کا نسبت افعال ہو اور ارواح کا تجلی ذات ہو پس سب کے سب عدم سے بصفت قدم صادر ہوئے کیا تو نہیں دیکھتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سر تشاہات کا ایمین کیا اشارہ فرمایا بقولہ خلق اللہ آدم علی صورۃ پس اشباح کیو سطرے تو راہ عبودیت قرار دی اور اشباح کیو سطرے طریق عرفان ربوبیت قرار دیا اور عقول کیو سطرے طریق ملکوت رکھا اور قلوب کے واسطے طریق جبروت رکھا اور سر راہ بطریق کیو سطرے طریق قدم و بقار رکھا بعض نے فرمایا کہ او تعالیٰ نے پہل یعنی اجسام کو پیدا کیا اور انکو متعدد اخلاق و مختلف صورتوں پر ظاہر کیا اور ہر ایک کے واسطے ایک معیشت قرار دی پس قلوب کا عیش تو شوہد میں ہو اور نفس کا وجود میں و عیش بندہ کا اسکا مبعود ہو جو اس کا عیش اسکا اخلاص ہو اور آخرت کا عیش اسکا علم ہو اور دنیا کا عیش یہ کہ جاہل ہو اور دنیا کے مال و متاع سے مالا مال ہو اور اُس پر مغرور ہو پھر حسب سب کو آدم میں بصورت آدم مصور کیا اور آدم کو صفات کی صورت پر جو منہ از مشاہبت حد و شہین مصور کیا مگر از راہ علم نہ از راہ نفس اور از راہ عشق نہ از راہ شہادت اور از راہ توحید و جمع و تفرق نہ از راہ تشبیہ و قیاس تب اسکو نور صفات و نسبت افعال سے فرین کیا اور انوار ذات کا لباس پہنایا اور پھر ملائکہ کو سجدہ کا حکم دیا بقولہ ثم قلنا للملائکہ اسجدوا لادم اسواسطے کہ آدم اس صورت میں قبلہ تجلی صفات و ذات ہوا اور وہ مصور بصورت ملک در مقام ملکوت ہوا اور قلوبہ اسکا موضع استواء انوار ذات ہوا اور صورت اسکی موضع استواء انوار صفات ہوئی اور شکل جسمانی اسکا موضع استواء انوار افعال ہوا اور روح اسکی موضع استواء انوار محبت ہوئی اور سرابطن اسکا موضع استواء انوار علم و معرفت ہو پس آدم کو سجدہ کر دے کہ وہ ہمتا سے واسطے عبودیت میں واسطہ ہو اور معرفت ربوبیت اس واسطہ نبودت سے حاصل ہو کیونکہ میری عبادت میں تمام جان لائق نہیں ہو اور جو کچھ جان میں جاندار و بے جان ہیں سب کی عبودیت سے حضرت پاک تعالیٰ و تقدس متغنی ہو لیکن عشاق ملائکہ کو مقام محبت و عشق میں داخل فرمایا پس آئینہ جبرہ آدم سے انکو نور جمال کی تجلی دکھائی تاکہ لذت محبت و عشق میں اُنکے دل

از خود رفتہ ہوں۔ اور اگر ابتدا میں بدون التباس کے انوار ذات و صفات کی تجلی ہوتی تو اول ہی طور پر الوہیت میں فنا ہو جاتے
پھر ابلیس نے سجدہ نہیں کیا کیونکہ اس جلال و جلال سے مجبور تھا کیونکہ اپنے نفس پر نظر رکھتا اور جہالت کے قیاس بناتا تھا اسی طرح
جس نے اپنے نفس کی طرف متقل نظر کی تو اس نفس کے پروردگار سے مجبور ہو گیا قولہ الا ابلیس لم یکن من الساجدین کیونکہ اس دیدار شہود
صفات و انوار ذات کی اس میں بیاقت نہ تھی۔ جو شخص نے فرمایا کہ ملائکہ کو اظہار کر دیا کہ درگاہ کبریائی انکی عبادت سے پاک ہے پر وہی
و غنی و حمید ہو اسی واسطے کہ دیا کہ آدم کو سجدہ کرو اور اگر انکے سجدہ سے درگاہ اتنی میں استغناء نہ ہوتا بلکہ ذرہ برابر بھی قدر ہوتی تو سجدہ ملائکہ
کو آدم علیہ السلام کی طرف نہ پھیرا جاتا اور یہ حکم نہ ہوتا کہ آدم کو سجدہ کرو پھر کہا کہ ملائکہ اور تمام مخلوق کے سجدہ سے اسکی بادشاہت میں ایک
ذرہ برابر بھی زیادتی نہیں ہوتی کیونکہ وہ اپنی بادشاہت میں عزیز ہو قبل اسکے کہ ان سبکو پیدا کیا اور بعد اسکے کہ ان سب کو فنا کرے اور عزیز
جبکہ انکو مردہ کر کے زندہ فرما دے گا۔ پھر ابلیس کو عدم سجدہ پر توبیخ فرمائی اور آدم کی شرافت ظاہر کی بقولہ ما مغلب ان لا تسجد اذا امرتک۔ یعنی
کس چیز نے تجھکو میری متابعت سے روکا حالانکہ درمیان میں غیر کا وجود نہیں ہو حاصل آنکہ تجھ پر میری تہ سابق و خذلان جو میری مشیت کے
موافق جاری ہوا ہے وہی روکنا ہو ورنہ حوادث و مخلوقات کیا چیز ہیں جو میری متابعت حکم سے ٹھہرے ہو میں حالانکہ حقیقت انکو کوئی قدرت
و مشیت حاصل نہیں اور سب کے سب میرے قبضہ قدرت میں عاجز ہیں لیکن جسکے حق میں شقاوت و بدبختی جاری ہو چکی وہ مرد پر سبقت نہیں پاتا
اگرچہ تمام جہان کی عبادت ساتھ لیکر درگاہ عزت کی طرف مسابقت کرے واسطیٰ نے کہا کہ جو متعصب ہو ہر نسک کا دنیا و آخرت میں
اور جہل اسکا وطن ہو اور اعتراض اسکا عرض ہو اور اللہ تعالیٰ کی طرف دوری اسکا سبب ہو تو وہ اس سے قرب نہیں پاوے گا
کیونکہ عبادات مطلقہ از رعایات ہیں اور نسک کا دیکھنا اپنے انحال و نفوس کا دیکھنا ہو اور زیادہ دلیر کوئی نہیں بہ نسبت اس شخص کے
جس نے اپنے آپ کو پسندیدگی کی آنکھ سے دیکھا پھر جب او تعالیٰ نے قہر سلطنت سے غار دلایا تو اپنے خطاب سے اسکو جواب
کی قدرت دیدی اور اگر یہ نہ ہوتا تو خطاب قہر کے وقت اسکو کچھ بھی جواب نہ سوجھتا پس اسی قدرت سے اُس نے جواب دیا
کہا قال تعالیٰ قال انا خیر منہ خلقنی من نار و خلقته من طین امرگاہ اس ملعون نے اپنے اوپر خطاب قہر حق کا لباس دیکھا تو انا کا لفظ
بولاجو اسکو اسی قوت سے حاصل ہوا ورنہ انا نہیں کہہ سکتا تھا کہ اسکی انانیت سب جلال حق سے محروم ہوتی رابلیس ملعون نے
جو ہر آتش کی طرف نظر کی جو قہر عدم سے صادر ہوا پس قہر قدم کی طرف منسوب ہوا پس اُس نے اپنے آپ کو اچھا کہا اور اُس نے نظر
مرفت سے اس مٹی کو نہ دیکھا جو لطیف قدم در حمت ازلی سے صادر ہوئی آگ اسکے غضب سے ہو اور مٹی اسکی رحمت سے ہو
اور رحمت کو غضب پر سبقت ہو ابلیس نے ایک ہی صفت پر نظر رکھی اور دوسری صفت کو نہ دیکھا پس ایک صفت کے ساتھ
دوسری صفت سے مجبور ہوا اور اگر وہ تمام صفات کو دیکھتا تو دیدار کبریاء و عظمت کے تحت میں گھل کر فنا ہو جاتا اور پھر کہی انا
نہو تا کیونکہ جس نے وصف قدم کو پہچاننا وہ قدم میں عدم ہو گیا اگر ابلیس کو چہرہ آدم نظر آتا جیسے ملائکہ کو نظر آیا تو جہالت کے قیاس فاسد نہ کرتا
اسی خاک سے اجسام انبیاء و صدیقین پیدا ہوئے ہیں ابلیس باطنی علم سے تو جاہل ہی تھا ظاہری علم سے بھی جاہل تھا ورنہ نص صریح
مقابلہ میں قیاس نہ کرتا کیونکہ نص ہر جہت کے قیاس پر غالب ہو بعض نے نکالا کہ اپنے جوہر و عبادت پر نظر کرنا ابلیس کی طرح موجب
عفت ہو۔ پھر ابلیس نے عداوت صریح ظاہر کی چنانچہ اسکا قبل حکایت فرمایا تھا اغوینی لا اقولن لہم صراطک المستقیم قسم ہو یعنی قسم ہو
تیرے ارادہ سابقہ کی ابلیس کے گمراہ کرنے میں اور بعض نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ قسم تجھے اپنی عزت کی کہ مجھے گمراہ کر دیا اب مجھے

یہ قدرت دے کہ میں تیرے بندوں کی راہ مستقیم پر گارہ بیٹھوں ورنہ انکے سراپین تیرے انوار تجلی کے سامنے مجھے بیٹھنے کی قدرت نہیں ہے۔ قولہ لا تعدن ہم میں ایک عجیب نکتہ ہے یعنی اسنے ہم کہا اور علیہم نہیں کہا حالانکہ تم واسطے نفع کے اور علیہم واسطے ضرر کے ہوتا ہے پس حاصل آنکہ دوسو سہ شیطانی سے انکو شرافت زیادہ ہوگی جبکہ وہ میرے دوسو سہ کو اپنے سینہ سے خوار و ذلیل رد کر سکیں اور انکا ایمان یقین غبار شک و اضطراب سے خالی و خالص ہو جائیگا تو نے نہیں دیکھا کہ جب صحابہ نے شکایت کی کہ ہم اپنے دلوں میں ایسے دوسو سہ پاتے ہیں کہ ہر ایک ہم میں سے اسکو زبان سے نکالنا بڑا عظیم گناہ تصور کرتا ہے تو فرمایا کہ یہ تو صریح ایمان ہے قال المشرجم یعنی اس دوسو سہ کو نہایت بڑا اور گناہ عظیم تو سمجھی جانا جائیگا کہ ایمان موجود نہیں جب ایمان کے ساتھ اس دوسو سہ کو بڑا گناہ کر دیا تو بڑا شرف و ثواب ہے اور تمام خرابی تو ان لوگوں کی ہے جنکو وہ دوسو سہ ہی خوب معلوم ہوتے ہیں۔ محمد بن عیسیٰ نے کہا کہ ابلیس اگر ظاہری ہلاکت سے بچا تو ہی سے کہ اسنے اپنے کو مخلوق ہونے اور حق تعالیٰ کی قدرت سے گمراہ کیے جانے اور حق تعالیٰ کے رب ہونے کا اقرار کیا ورنہ وہ فنا و سخت عذاب میں ڈالا جاتا قال المشرجم یعنی ظاہر حال اسکا اس بات کے واسطے شاید ہے ورنہ باطن میں تو حکمت الہیہ حسین مضمیر ہے اور جو اللہ تعالیٰ چاہتا ہے وہ واقع ہوتا ہے یہاں حکمت الہی میں گفتگو کرنا خود جہالت ہے پھر ابلیس نے زیادہ جرأت کی اور کہا تم لاتینم میں ہیں ایہم و من خلقتم اسخ یعنی میں ہیں ایہم تو نفس و ہوائے نفسانی کی جہت سے اور من خلقتم یعنی شہوات و آرزو کی طرف سے و عن ایہم یعنی دعویٰ خودی کی طرف سے اور عن شہوات یعنی وقت بلا و مصیبت کے شکوہ بجا ہوا ہر کرنے کی جہت سے۔ نیز اول تو طاعات کی جہت سے اور ثانی عوض پر نظر کرنے سے اور سوم راہ علم سے اور چارم راہ جہالت سے۔ نیز اول از راہ طلب دوم از راہ عقل سوم از راہ روح و چارم از راہ صورت نفس نیز اول از راہ اسلام دوم از راہ ایمان سوم از راہ عرفان و چارم از راہ ایمان واضح ہو کہ فوق و تحت کو نہیں ذکر فرمایا کیونکہ تحت تو موضع فنا ہے یعنی حالت بندگی میں سجدہ کر کے فنا ہو جاوے اسی واسطے سجدہ ہی کو نہایت محل قربت فرمایا اور یہ سجدہ تو شہود ہے اور وہ خفا ظلت و رعایت حق کا محل ہے پس یہاں او تعالیٰ کی رعایت ہے و ہاں کسی دوسرے کی مجال نہیں کہ گرجا دے اور رہا فوق یعنی اوپر کی جہت تو وہ محل کشف و مشاہدہ ہے اور وہیں تجلی و ظهور نور قدم ہوتا ہے اور وہاں اگر تمام شیطان ایک سوئی کے ناکے برابر قریب ہوں تو جگر خاک ہو جاوے شیخ ابوشامہ مغربی نے کہا کہ شیطان آتا ہے بندہ طاعت گزار کے روبرو سے پس امیدیں سمجھاتا ہے و کرامتوں کا دوسو سہ دلاتا ہے و پس پشت سے بدعتیں دگر اسیان لاتا ہے اور دامن سے طاعات لاتا ہے اور ابلیس سے شرک دکھلاتا ہے پس اگر کسی بندہ کے حق میں بخوبی ازلی جاری ہوئی ہے تو وہ شیطان کے احکام میں فرمانبرداری کر جاتا ہے و ویسی ہی طاعات بجالاتا ہے پھر اللہ تعالیٰ جانے کہ اسکو شیطان کہاں ہلاک کر ڈالتے ہیں اور جبکہ حق میں سعادت کی سر نوشت ہو وہ ان دوسو سہ کو رد کرتا اور اللہ تعالیٰ واسطے رسول سلام کے احکام پر چلتا ہے پس شیطان کے دوسو سہ اسکے حق میں سود مند ہو جاتے ہیں۔ قولہ ولا تجد اکثرہم شاکرین اکثر وہ لوگ ہیں جو شیطان کے موافق طاعات بجا لا کر ہلاک ہوئے اور کمتر وہ ہیں جنکو سعادت نے نجات دیدی واللہ شہد علی ذلک شیخ شبلی نے کہا کہ اوپر اور نیچے کی طرف اسوجہ سے نہیں کہہ سکتے کہ اوپر کی جہت سے تو حضرت رب العزہ کی نظر رحمت عارفوں کے دلوں پر ہے اور جہت زیرین موضع ساجدین ہے اور ان دونوں مقاموں میں شیطان کو کوئی ٹھکانا درستہ نہیں ملتا ہے پھر اس دوسو سہ کو فریب کا ٹونہ اور جو اسکی عداوت آدمیوں کے باپ حضرت آدم علیہ السلام پر جاری ہوئی بیان فرمائی

از خود رفتہ ہوں۔ اور اگر ابتدائے ہون برون القیاس کے انوار ذات و صفات کی بجلی ہوتی تو اول ہی طور پر الوہیت میں فنا ہو جاتے
پھر الہیہ میں سے سجدہ میں کیا کیونکہ اس جلال و جلال سے موجب تھا کیونکہ اپنے نفس پر نظر رکھتا اور جہاں سے قیاس بنانا تھا اسی طرح
جس نے اپنے نفس کی طرف متقل نظر کی تو اس نفس کے پروردگار سے موجب ہو گیا تو کہہ انا الہیہ لم یکن من الساجدین کیونکہ اس دیر شدہ
صفات و انوار ذات کی اس میں کیا نسبت نہ تھی۔ ابوجنح نے فرمایا کہ ملائکہ کو اظہار کر دیا کہ درگاہ کبریائی انکی عبادت سے پاک ہے پروا ہو
وہ غنی و حمید ہو اسی واسطے کہ دیا کہ آدم کو سجدہ کرو اور اگر انکے سجدہ سے درگاہ الہی میں استغناء ہوتا بلکہ ذرہ برابر بھی قدمی تو سجدہ ملائکہ
کو آدم علیہ السلام کی طرف نہ پھیرا جاتا اور یہ حکم ہوتا کہ آدم کو سجدہ کرو پھر کہا کہ ملائکہ اور تمام مخلوق کے سجدہ سے اسکی بادشاہت میں ایک
ذرہ برابر بھی زیادتی نہیں ہوتی ہو کیونکہ وہ اپنی بادشاہت میں عزیز ہو قبل اسکے کہ ان سکویا کیا اور بعد اسکے کہ ان سب کو فنا کر گیا اور عزیز ہو
جبکہ انکو مردہ کر کے زندہ فرما دیا۔ پھر الہیہ کو عدم سجدہ پر توجیح فرمائی اور آدم کی شرافت ظاہری بقولہ ما منک ان لایسجد اذ امرتک۔ یعنی
کس چیز نے تجھکو میری متابعت سے روکا حالانکہ درمیان میں غیر کا وجود نہیں ہو حاصل آئندہ پھر میرا ہی تہ سابق و خدا لان جو میری مشیت کے
موافق جاری ہوا ہو وہی روکتا ہو درجہ عبادت و مخلوقات کیا چیز ہیں جو میری متابعت و حکم سے ٹھہر سکیں حالانکہ حقیقت انکو کوئی قدرت
و مشیت حاصل نہیں اور سب کے سب میرے قبضہ قدرت میں عاجز ہیں لیکن جسکے حق میں شقاوت و بدبختی جاری ہو چکی وہ مراد پر سبقت نہیں پاتا
اگرچہ تمام جہان کی عبادت ساتھ لیکر درگاہ عزت کی طرف مسابقت کرے واسطی نے کہا کہ جو مستعجب ہوا ہر سب کا دنیا و آخرت میں
اور جہل اسکا وطن ہو اور غرض اسکا عرض ہو اور اللہ تعالیٰ کی طرف دوری اسکا سبب ہو تو وہ اس سے قریب نہیں پاد سے گا
کیونکہ عبادات مفلوج از رعایات ہیں اور نسا کا دیکھنا اپنے افعال و نفوس کا دیکھنا ہو اور زیادہ دلیر کوئی نہیں بہت اس شخص کے
جس نے اپنے آپ کو پسندیدگی کی آنکھ سے دیکھا پھر جب اور تعالیٰ نے قسطنطنیہ سے غار دلایا تو اپنے خطاب سے اسکو جواب
کی قدرت دیدی اور اگر یہ نہ ہوتا تو خطاب قہر کے وقت اسکو کچھ بھی جواب نہ سوجھتا پس اسی قدرت سے اُس نے جواب دیا
کہا قال تعالیٰ قال انا خیر منہ خلقنی من نار و خلقته من طین برگاہ اس ملعون نے اپنے اوپر خطاب قہر حق کا لباس دیکھا تو انا کا لفظ
بولاجا اسکو اسی قوت سے حاصل ہوا ورنہ انا نہیں کہہ سکتا تھا کہ اسکی انانیت سب جلال حق سے محروم ہوئی۔ الہیہ ملعون نے
جو ہر آتش کی طرف نظر کی جو قہر عدم سے صادر ہوا پس قہر عدم کی طرف منسوب ہوا پس اُس نے اپنے آپ کو اچھا کہا اور اُس نے نظر
معرفت سے اس مٹی کو نہ دیکھا جو طہف قدم و رحمت ازلی سے صادر ہوئی آگ اسکے غضب سے ہو اور مٹی اسکی رحمت سے ہو
اور رحمت کو غضب پر سبقت ہو۔ الہیہ نے ایک ہی صفت پر نظر رکھی اور دوسری صفت کو نہ دیکھا پس ایک صفت کے ساتھ
دوسری صفت سے محبوب ہوا اور اگر وہ تمام صفات کو دیکھتا تو دیر کر برباد و عظمت کے تحت میں پھل کر فنا ہو جاتا اور پھر کبھی انا
نہو تا کیونکہ جس نے وصف قدم کو بجا آوہ قدم میں عدم ہو گیا اگر الہیہ کو چہرہ آدم نظر آتا جیسے ملائکہ کو نظر آیا تو جہاں سے قیاس فاسد نہ کرتا
اسی خاک سے اجسام انبیاء و صدیقین پیدا ہوئے ہیں الہیہ باطنی علم سے تو جاہل ہی تھا ظاہری علم سے بھی جاہل تھا ورنہ نص صریح
مقابلہ میں قیاس نہ کرتا کیونکہ نص ہر جہت سے قیاس پر غالب ہو بعض نے کہا کہ اپنے جوہر عبادت پر نظر کرنا الہیہ کی طرح موجب
عفت ہو۔ پھر الہیہ نے عداوت صریح ظاہر کی چنانچہ اسکا قول حکایت فرمایا فباغویہ لا تعلمہم صراطک المستقیم قسم ہو یعنی قسم ہو
تیرے ارادہ سابقہ کی الہیہ کے گمراہ کرنے میں اور بعض نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ تم مجھے اپنی عزت کی کہ مجھے گمراہ کر دیا اب مجھے

یہ قدرت دے کہ میں تیرے بندوں کی راہ مستقیم پر گارائیٹھوں ورنہ انکے اسرار میں تیرے انوار تجلی کے سامنے مجھے بیٹھنے کی قدرت نہیں ہے۔ قولہ لا تعدلن ہم میں ایک عجیب نکتہ ہے یعنی اسنے ہم کہا اور علیہم نہیں کہا حالانکہ تم واسطے نفع کے اور علیہم واسطے ضرر کے ہوتا ہے پس حاصل آنکہ وسوسہ شیطانی سے آنکو شرافت زیادہ ہوگی جبکہ وہ میرے وسوسہ کو اپنے سیدے سے خوار و ذلیل رد کر سکیں اور انکا ایمان یقین غبار شک و اضطراب سے خالی و خالص ہو جائیگا تو نے نہیں دیکھا کہ حبیب صحابہ نے شکایت کی کہ ہم اپنے دلوں میں ایسے وسوسہ پاتے ہیں کہ ہر ایک ہم میں سے اسکو زبان سے نکالنا پڑا عظیم گناہ تصور کرتا ہے تو فرمایا کہ یہ تو صریح ایمان ہے **قال المترجم** یعنی اس وسوسہ کو نہایت بڑا اور گناہ عظیم تو جی بھی جانا جائیگا کہ ایمان موجود نہیں جب ایمان کے ساتھ اس وسوسہ کو بڑا جانکر رد کر دیا تو بڑا شرف و ثواب ہے اور تمام خیراتی تو ان لوگوں کی ہے جنکو وہ وسوسہ ہی خوب معلوم ہوتے ہیں۔ محمد بن عیسیٰ نے کہا کہ ابلیس اگر ظاہری ہلاکت سے بچا تو سی سے کہ اسنے اپنے کو مخلوق ہونے اور حق تعالیٰ کی قدرت سے گمراہ کیے جانے اور حق تعالیٰ کے رب ہونے کا اقرار کیا ورنہ وہ فنا و سخت عذاب میں ڈالا جاتا **قال المترجم** یعنی ظاہر حال اسکا اس بات کے واسطے شاہد ہے ورنہ باطن میں تو حکمت الہیہ اس میں مضمر ہے اور جو اللہ تعالیٰ چاہتا ہے وہ واقع ہوتا ہے یہاں حکمت الہی میں گفتگو کرنا خود جہالت ہے پھر ابلیس نے زیادہ جرأت کی اور کہا تم لاتینم میں ہیں ایہیم و من خلقتم اسخ یعنی میں میں ایہیم تو نفس و ہوائے نفسانی کی جہت سے اور میں خلقم یعنی شہوات و آرزو کی طرف سے و عن ایہا انکم یعنی دعویٰ خودی کی طرف سے اور عن شہواتم یعنی وقت بلا و مصیبت کے شکوہ بجا تھا ہر کرنے کی جہت سے۔ نیز اول تو طاعات کی جہت سے اور ثانی عوض پر نظر کرنے سے اور سوم راہ علم سے اور چارم راہ جہالت سے۔ نیز اول ازرا قلب دوم ازرا عقل سوم ازراہ روح و چارم ازراہ صورت نفس نیز اول ازراہ اسلام و دوم ازراہ ایمان و سوم ازراہ عرفان و چارم ازراہ ایقان واضح ہو کہ فوق و تحت کو نہیں ذکر فرمایا کیونکہ تحت تو موضع فنا ہے یعنی حالت بندگی میں سجدہ کر کے فنا ہو جاوے اسی واسطے سجدہ ہی کو نہایت محل قربت فرمایا اور یہ سجدہ تو شہود ہے اور وہ حفاظت و رعایت حق کا محل ہے پس یہاں او تعالیٰ کی رعایت ہو و ہاں کسی دوسرے کی مجال نہیں کہ گمراہ دے اور رہا فوق یعنی اوپر کی جہت تو وہ محل کشف و مشاہدہ ہے اور وہ میں تجلی و طور انوار قدم ہوتا ہے اور وہاں اگر تمام شیطان ایک سوئی کے ناکے برابر قریب ہوں تو جگر خاک ہو جاوے شیخ ابوشامہ مغربی نے کہا کہ شیطان آتا ہے بندہ طاعت گزار کے روبرو سے پس امیدیں سمجھاتا ہے و کہ امتوں کا وسوسہ دلاتا ہے و پس پشت بدعتیں دگر اسیان لاتا ہے اور دامن سے طاعات لاتا ہے اور بائیں سے شرک دکھلاتا ہے پس اگر کسی بندہ کے حق میں بخیرتی ازلی جاری ہوئی ہے تو وہ شیطان کے احکام میں فرمانبرداری کر جاتا ہے و واپسی ہی طاعات بجالاتا ہے پھر اللہ تعالیٰ جانے کہ اسکو شیطان کہاں ہلاک کر ڈالتے ہیں اور جبکہ حق میں سعادت کی سر نوشت ہے وہ ان وسوسوں کو رد کرتا اور اللہ تعالیٰ واسکے رسول صلعم کے احکام پر چلتا ہے پس شیطان کے وسوسہ اسکے حق میں سود مند ہو جاتے ہیں۔ قولہ ولا تجد اکثرہم شاکرین اکثر وہ لوگ ہیں جو شیطان اسکے موافق طاعات بجالا کر ہلاک ہوئے اور کتر وہ ہیں جنکو سعادت نے نجات دیدی واللہ اعلم ذلک شیخ شبلی نے کہا کہ اوپر اور نیچے کی طرف اسوجہ سے نہیں نکلا کہ اوپر کی جہت سے تو حضرت رب الثرة کی نظر رحمت عارفوں کے دلوں پر ہے اور جہت زیرین موضع ساجدین ہے اور ان دونوں مقاموں میں شیطان کو کوئی ٹھکانا درستہ نہیں ملتا ہے پھر سادس شیطان اور اسکے کروفریب کا نمونہ اور جو اسکی عداوت آدمیوں کے باپ حضرت آدم علیہ السلام پر جاری ہوئی بیان فرمائی

ذرخت مذکور میں سے کھایا تو کہا گیا کہ تو نے اس ذرخت میں سے جس سے میں نے منع کر دیا تھا کیوں کھایا تو کہا کہ مجھ کو حور نے کہا تو فرمایا
 کہ یہی اسکا انجام کہ حاملہ ہو تو کرہ یعنی تکلیف سے اور وضع حمل کرے تو تکلیف سے تب حور باریک آواز سے روئیں تو کہا گیا کہ یہ رونا بھیر
 اور تیری اولاد پر ہو۔ رواہ ابن جریر وعل اسنادہ مالا باس بہ عن قتادہ آدم نے عرض کیا کہ ای پروردگار اگر میں توبہ کر دوں واپس حرکت سے
 مغفرت مانگوں تو فرمایا کہ ایسی صورت میں تجھے جنت میں داخل کروں گا۔ اور رہا ابلیس تو اسنے توبہ کی درخواست نہ کی بلکہ مہلت مانگی پس ہر ایک
 کو وہ ملا جو اسنے مانگا رواہ عبدالرزاق باسناد صحیح اور ضحاک بن مزاحم سے روایت ہے کہ جو کلمات کہ آدم نے اپنے رب سے سیکھے پائے
 تھے وہ یہ ہیں قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا اس معصیت کے سبب سے قرآن کہ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاشِعِينَ
 پس یہی کلمات ہیں جنکو آدم علیہ السلام نے اپنے پروردگار سے پایا کہ فی قولہ تعالیٰ فقلنی آدم من ربہ کلمات فتاب علیہ انہ ہوا التواب الرحیم
 سراج میں ہے کہ انھوں نے حق عبودیت میں اعتراف سے گناہ کا اقرار کیا اور درحقیقت وہ خلاف اولیٰ ہو کیونکہ وہ بطریق نیان تھا
 جیسا کہ سورہ طہ میں منصوص ہے پھر بعض لوگوں نے اسی آیت واسکے اندر سے استدلال کیا کہ انبیاء سے گناہ صادر ہوتا ہے اور رد گردیا گیا
 کہ رفعت و علو اور معرفت میں انبیاء کا سب سے بڑا درجہ ہے وہ ایسے چھوٹے چھوٹے امور سے بھی ماخوذ ہوتے ہیں جن سے اور لوگ
 نہیں ماخوذ ہوتے اور بسا اوقات ایسے امور پر معذوب ہوتے ہیں جو بطریق تاویل صادر ہوتے ہیں اسی سے وہ لوگ غافل
 و لرزتے رہتے ہیں پس انکے بلند درجات اور اونچے مقامات کے بہ نسبت یہ امور گویا گناہ ہیں اور یہ معنی نہیں کہ ایسے گناہ ہیں
 جیسے ادول کے ہوتے ہیں پس باوجود انکے طہارت و پاکیزگی کے اور وحی سماوی رد ذری سے عمارت باطن کے اور اعمال صیقل
 وغیرہ سے عمارت ظاہر کے یہ امور گناہ اور انکے احوال سے بے ہوش ہیں پس آدم نے بھی متعین کے مانند ان زلات کو بڑا گناہ اور
 کر لیا اور نیز انکی بدت سے پہلے یہ امر اُسے صادر ہوا تھا باجملہ انبیاء علیہم السلام سے صدور گناہ کی کمال کوئی نہیں ہو سکتا سو اسے
 جاہل بیوقوف کے و نحوہ بالکمال من الغباۃ و البھالۃ قَالَ اٰھٰی حٰوۃ بھلۃ ستانفہ ہو جیسے جملہ اول ستانفہ تھا یعنی حکم دیا کہ نیچے اترو
 تم سب یعنی آدم و حوا مع ذریات کے جو انکے اندر مضمر تھیں بعض نے کہا کہ دونوں مع ابلیس کے اترو بعض انکے بعض
 تھیں و در حالیکہ بعض تمھارا بعض کا دشمن ہو یعنی اولاد آدم و ابلیس میں عداوت تا قیامت رہے و لکم فی الارضین مہلکۃ
 و متاع الیٰ حیلین یعنی زمین میں تمھارے واسطے جائے قرار و تسخیر اسوقت تک کہ تمھاری موت آوے فی السراج
 و المعالم جب آدم کی موت کا وقت آیا تو ملائکہ حاضر ہوئے پس حوائے اُنکے گرد پھر شروع کیا تو فرمایا کہ میرے پروردگار کے
 ملائکہ کو آنے دے جو کچھ مجھ کو پہنچا وہ تیرے ذریعہ سے پہنچا پھر جب انکا انتقال ہو گیا تو ملائکہ نے پانی میں بری کی تہی ہوئی
 دیکر غسل دیا اور طاق کپڑوں میں گھن دیا اور لحد بنا کر ملک ہند کی سرزمین سراندیب میں دفن کیا اور اولاد آدم سے کہا کہ یہی طریقہ
 تمھارا ہے واسطے مقرر ہوا۔ ابن عباس نے فرمایا کہ مستقر زمین کے اوپر اور زمین کے نیچے دونوں میں رواہ ہنہ ابن ابی حاتم
 قَالَ فِیْہَا مَیِّتُوْنَ وَفِیْہَا حَیُّوْنَ وَفِیْہَا تَخْرُجُوْنَ یعنی اوتھانے نے فرمایا کہ زمین میں زندہ رہو گے جب تک زندہ رہو گے
 ہو اور اسی میں مر گے اور اسی سے نکلو گے جب کہ قیامت میں زندہ کر کے اُٹھائے جاؤ گے تخرجون کے معنی نکلو گے بنا بریں کہ
 حنیفہ معروف ہے جیسا کہ حمزہ کی قرآنہ ہے اور باقیوں نے مجہول پڑھا تو معنی آئے کہ اسی سے نکالے جاؤ گے و ہذا کہ تو لے آئی منہا خاندانکم
 و نبیا نسیکم و سنا نخریکم تاۃ آخریٰ ف قال فی الہر اللہ قولہ دیا آدم اسکن۔ اوتھانے نے جنت میں انکی سکونت

عیش میں ایک امتحان مقرر رکھا اور اگر اپنے جمال ووصال سے انکی زندگی کبھی ہوتی تو قہر امتحان سے محفوظ ہوتے کیونکہ اسکی درگاہ میں حوادث کی مسرت نہیں ہو۔ قولہ ولا تقر باذہ الشجرة۔ ادلال بسوے نعمتہ امتحان ہو اور شجرہ مذکورہ میں تجلی تھی جو لطافت قدر سے اسکے سرالاسرا میں سمائی پس اسکے مشتاق ہونے اور قریب ہونے سے جوش شوق ہوا حالانکہ اس میں علم سرالاسرا و علم الاقدار تھا پس کھانے سے ان علوم سے بھر گئے اور جنت پر داشت نہ کر سکے تو اپنے نفس پر ظلم کرنے والے ہوئے کیونکہ یہ اسرار ربوبیت میں ایسا قولہ فتکونامن الظالمین کی مصداق ہوئے کیونکہ سبزو زار ربوبیت میں جا کر اسرار ربوبیت لائے اور اگر ادنیٰ زبانی بند فرماتا تو جان میں علم اقدار پھیل جاتا اسی واسطے بعض مشرقین نے کہا کہ یہ درخت علم القضاء والقدار تھا جو جانا وہ اسکے اسرار سے غر المملک و غلہ میں پہنچا اسی واسطے ابلیس نے کہا کہ تجھے شجرۃ الخلد کی راہ بتاؤں۔ وہ جانتا تھا اور اسکو لیکر منازعت باستعداد فاسد چاہتا تھا مگر نہ پانے سے بہت غمناک ہوا اور کمزور غیب اس میں شرمناک آدم کو دلالت کی تاکہ خلق میں کوئی متبع ہو کر اس میں منازع ہو پس آدم کو حسد سے اس میں ڈالا کیونکہ تمام خطر تھا لیکن اللہ تعالیٰ نے انکو معصوم رکھا کہ انکے نفوس کو زہم قہر میں گرفتار کیا پس جب سحر و ساقط ہو کر ایسا صنعت معلوم کیا تو کہا کہ ربنا ظلمنا النفس الخ پس شیطان کا یہ ارادہ کہ بعد علم اسرار کے مدہوش سرست ہو کر قبول حکام شریعت خارج ہوں اور نیت الہی عالم میں نہ رہے وہ برعکس ہو گیا کہ وہ عارف ہو کر درجہ نبوت و رسالت پر رہے قولہ فوسوس لہما الشیطان الخ جب اور تعالیٰ کسی بندہ کو کشف اسرار چاہتا ہو تو شیطان اسکو بہکا تا ہو اور وہ سبب تکشاف ہو جاتا ہو اور خود شیطان خوار ہوتا ہو جیسے آدم علیہ السلام پر گذر اور ابلیس اسکے حد میں خوار ہوا اور آدم زیادہ مقبول ہوئے لقولہ تعالیٰ ولا یحیی المکر الہی الا بالہ۔ یعنی مکر ہی اسی کو مکر ہو جسے مکر کیا اور آدم کے حق میں فرمایا تم اجتباہ ربہ فتاب علیہ وہی پھر دونوں یعنی آدم و حوا نے بعد ظہور اسرار کے انکو ادب کے پتوں سے جو دیت میں مری رکھا کما یدل علیہ قولہ و لطفنا یحفظان علیہما الخ ابو سلیمان دارانی نے کہا کہ شیطان نے برائی چاہی وہ سبب علوم و بلوغ کمال ہوا کہ آدم نے کوئی عمل اس خطیہ سے بڑھ کر نہیں کیا جیسے انکو ادب سے مقام حقائق میں ثابت رکھا اور ہجوہ الامیہ وغیرہ سے اگر کچھ وحشت آئی تو برکت اسکے اول تخصیص خلقت دست قدرت کی طرف لقولہ ربنا ظلمنا الخ راجع ہو گئی۔ قولہ و فاسما انی لکما الخ ابلیس نے مکر سے دشمنی کی وہ و حقیقت انجام کار بصحت ہو گئی ابو بکر الوراق نے فرمایا کہ نصیحت اسی شخص کی قبول کرنی چاہیے جسکے دین و امانت پر اعتماد ہو اور تیری نصیحت میں اسکا کوئی بہم متعلق نہ ہو کیونکہ ابلیس کے مانند نصیحت کرنے والے شیاطین الالہ ہوتے ہیں قولہ فلا ہما بغرور اس چیز سے کہ درخت میں اسرار ربوبیت میں پس غرور اطلاع باسرار قدم میں ڈالنا کہ تقریباً لاکھ اور خاندان اسرار میں سے ہو جا دیں اور یہ جذبہ شوق تقرب تھا جیسے عاشق ہر کس و ناکس کی بات سن لیتے ہیں اور بعض نے کہا کہ انکو سبب قسم اللہ تعالیٰ کے قریب دیا ورنہ قریب نہ کھاتے و قولہ فلما ذاقا الشجرة بدت الخ اس میں اشارہ لطیف ہو کہ یہ اسرار جہت انہیں دونوں کو ظاہر ہوئے اور ظہور میں انہیں دونوں کی تخصیص سے معلوم ہوا کہ اغیار کی نظر وہاں نہیں پہنچتی کیونکہ سو آہ مقام کرامت و امانت و رسالت و نبوت و ولایت تھی انکو جنت وغیرہ سب سے مجرور کر دیا کیونکہ وہ بقریر توحید و افراد قدم میں تھے وہاں جنت وغیرہ کا ذکر نہیں ہو پھر جب شجرۃ عشق کا پھل چکھا اور منفرد ہوئے تو غرائب علم اقدار انپر منکشف ہوئے اور عجیب اشباح و ادراج کو انسے نکالا واسطی سے پوچھا گیا کہ انبیاء کو جلد حقوت کیوں ہوتی ہو حالانکہ ابلیس خطا بلکہ غلط کر گیا۔ تو فرمایا کہ زدیکی میں سورا د ب دیا نہیں جیسے دور والا ہے ادبی کرے بعض نے کہا کہ چوٹی پر ارباب پرائیڈ سے مطالبہ ہوتا ہو

اور بڑی بات پر دوری والوں پر کچھ مطالبہ نہیں ہوتا بعض نے کہا کہ عصمت انکو ظاہر ہوا اور غیر کو ظاہر نہ ہوا **اسطیٰ** نے کہا کہ آدم سے کسوت
عزت کو خیمین لیا اور مواخذہ میں ڈال دیا تاکہ زوال نعمت کی قدر جانے پھر کسی نے نہ پسائی تو یقین دلایا کہ وہ اپنے نفس سے کچھ نہیں پرچھ
اسکو حاصل ہو گا خالص پروردگار کی رحمت سے ملیگا پس سب سے شق ہو کر اوتھالے کی طرف راجع ہوئے جب ہر دو بندگان خاص
ان میدان تاسید کنارین میں پڑے کہ علوم الاسرار والاقدار بے انتہا ہیں تو بلا طفت سے انکو راہ بتائی نعمت کی بقولہ زاد اہما رہا الخ
نزارین نطف عتاب ہو کیونکہ اس شجرہ کے استحقاق سے انکو بعد تھا **قرشی** نے کہا کہ آدم کو جنت میں بھیجا اور شجرہ سے منع کیا جب
آدم نے کھایا تو پکارا قول تو قرب کے معنی میں ہوا اور نذا کرنا بعد دوری کے معنی میں ہوا پھر جب دونوں نے چاہا کہ غایت عشق سے
شجرہ میں سے کھانے میں ہم نے خطا کی اور یہ ہمارا مقام نہیں تو ظلم کو اپنی طرف نسبت کر کے کہا کہ رہنا ظلمنا انفسنا الخ ظلم بیان ہی ہو
کہ مقام کی شناخت نہ ہو اور مشاہدہ حق میں حظ نفس کی خواہش ہو اسی واسطے دونوں نے جہالت کا اقرار کیا اور سو قشت میں مقام تکوین
میں تھے اور اگر مقام تہرید و توحید یعنی مقام تکلیف عرفان میں ہوتے تو نفس کا ذکر درمیان میں نہ لاتے اور نفس کو بلاست نہ کرتے کیونکہ نفس
پر نظر رکھنا اور کسی قدر بت کو مقام توحید میں دیکھنا شرک ہو گیا تو نہیں دیکھتا کہ حضرت اُستاد نے کہا ہو کہ جس نے اپنے نفس کو بلاست
کی وہ مشرک ہو جیسا کہ کہ شرک و ظلم یہ ہو کہ اوتھالے کی طرف سے کسی غیر کی طرف مشغول ہو۔ اور ابن عطاء نے کہا کہ ظلم بیان یہ
حق تعالیٰ کے سوائے جنت و اسکی نعمت کی طرف بھی مشغول ہونے تھے **شیخ شبلی** نے فرمایا کہ انبیاء علیہم السلام کے گناہ انکو کرامات
و مراتب پر پہنچاتے ہیں جیسے کہ آدم کے گناہ کا انجام یہ ہوا کہ مقام اجتناب و اصطفا پر پہنچے اور اولیاء کے گناہوں سے کفار
ہو جاتے ہیں۔ اور عوام کے گناہ انکو خوارمی و اہانت میں ڈالتے ہیں **اسطیٰ** نے کہا کہ حال طینت میں انکو کوئی خطرہ سوائے حق کے
نہ تھا پھر جب حضور میں حاضر کیا تو حضور سے غائب ہوئے پس غیر کے خطرہ سے ظلم کیا اور کہا کہ رہنا ظلمنا انفسنا کیونکہ میں اتصال
کے ساتھ اتصال میں اسکو اتصال سے قطع کیا اور نفس میں جو نفس سے تھا اسکو نفس سے کیونکہ میں غائب کیا پس اللہ تعالیٰ نے
اسکو زیادہ سوزش و بیجان میں ڈالا کیونکہ شوق کو فراق سے ملا دیا اور مثنیٰ لے لیا تاکہ سفر عشق میں طرح طرح کی محنت مشقت
اٹھا دے اور حکم دیا کہ اسبطو پس آدم کو مقام محبت سے عالم محنت میں اتار دیا اور اہل عداوت کے درمیان پھنسا یا اور بعد
وصل کے رنج فرقت چکھایا کیونکہ مقام عشق میں رنج و غم فراق اور ذوق وصال ساتھ ساتھ ہیں عیش وصال میں جمیبت کے ساتھ
صافی احوال بلا کہ ورت تھا نہ وہاں جفا و فراق تھی اور نہ بلا امتحان پھر فرقت کے باحقون امتحان میں پھنسا دیا ای برادر حضرت ابراہیم
جنت وصال میں یہ طمع کرتے تھے کہ دوام بقا حاصل ہو پس غیرت کربابی سننے وہاں سے نکال دیا۔ واضح رہے کہ یہ بھی رحمت ہی
کہ دوام بقا بعد فنا کا راستہ بتا دیا بعض نے فرمایا کہ آدم علیہ السلام رہنمائیست و کرامت سے نہیں گزرے اگرچہ مقام جنت سے
نکل آئے ہیں اسی واسطے فرمایا تم اجتبا رہو پھر جب دونوں کو منزل جنت سے نکالا اور میدان محنت یعنی زمین پر ڈالا تو آگاہ فرمایا کہ دونوں
اس زمین پر بروج معرفت و رزق مشاہدہ زندہ رہینگے اور کثرت شفقت و مکاشفہ میں رہینگے پس وہاں سے نعت توحید و محبت
نکلینگے چنانچہ قولہ فیہا تخون و فیہا تو تون و ہما تخون سے اشارہ ہو یعنی طاعت با اللہ سے زندہ اور فنا فی اللہ سے مردہ۔
اور بقا بالشر سے نکل گئے۔ اور بعض نے کہا کہ معرفت کے ساتھ زندہ ہونگے۔ اور جہالت رہی تو مردہ ہو گئے اور جو نقد پر مشیت
سابق جاری ہو چکی ہو اور جو احکام سعادت و شقاوت کے ہو چکے ہیں انھیں کے موافق وہاں سے نکل گئے پھر آدم کے لباس

جنت کے عوض اولاد آدم کو مختلف لباس کے کما قال اللہ
 یٰبٰنِیْ اٰدَمَ قَدْ اَنْزَلْنَا عَلَیْکُمْ لِبَاسًا یُّوَارِیْ سَوْاِ تَکْمُو دِیْنًا و لِبَاسًا یُّتَّقُوْا ذٰلِکَ حٰیثُ کُنْتُمْ
 اور اولاد آدم کی بیٹی اتاری تہر پوشاک کہ ڈھانکے تمھارے عیب اور رزق اور کپڑے پر ہر گاری سو بہترین
 مِنْ اٰیٰتِ اللّٰهِ تَعَالٰی لَعَلَّہُمْ یَذَّکَّرُوْنَ
 قدرتین بن اللہ کی شاید وہ لوگ دھیان کریں

یٰبٰنِیْ اٰدَمَ اس میں بعض نعمت کی تذکیر تو کہ لباس تن انسانی پر بہتر ہو اور لباس میں سے بہتر لباس تقویٰ جو حتیٰ کہ آدم سے لباس
 جانا موجب اساءۃ ہوا اور لباس تقویٰ زائل نہیں ہوتا اور یہ تہید ہو آیت مابعد کے واسطے پس فرمایا کہ یا بنی آدم ای اولاد آدم - اور
 بنین کو خطاب بسبب شرف مردوں کے عورتوں پر ہو اور شامل اس میں عورتیں بھی ہیں پس تغلیبا بنین فرمایا قَدْ اَنْزَلْنَا عَلَیْکُمْ
 اور خلقناکم البتہ پہلے تمھارے واسطے پیدا کیا میٹھ وغیرہ آسمانی اسباب اتار کر لباساً یواریجی سَوَاِ تَکْمُو دِیْنًا ایسا لباس کہ چھپاتا ہو
 تمھارے فروج یعنی شرمگاہوں کو - پس لباس کو انزلنا فرمایا تو اسی سبب سے آسمانی اسباب میٹھ وغیرہ اتار کر پیدا کیا یا بنی آدم
 مفسر نے خلقناکم سے تفسیر کی اور نظیر اس کا قولہ تعالیٰ وَاَنْزَلَ لَکُم مِّنَ الْاَنْعَامِ ہِیَ لَیْسَ لَکُم مِّنَ الْاَنْعَامِ اَوَّلِیْسَ ہِیَ قَوْلُهُ وَاَنْزَلَ لَکُم مِّنَ الْاَنْعَامِ ہِیَ لَیْسَ لَکُم مِّنَ الْاَنْعَامِ
 یعنی لوہے کی نسبت اتارنا فرمایا ہو - اور بعض نے کہا کہ زمین کے جملہ برکات منسوب آسمانی ہیں یعنی جو زمین کے برکات ہیں وہ آسمان سے
 اتاری ہوئی کسی جاتی ہیں اور یواری ایسی تہ سواکم تمھارے سواۃ کو ڈھانکتا ہو وِیْنًا عطف ہو لباس پر اور جملہ صفت سے اشارہ
 ہو کہ شرم پوشی میں اصل ہو اسی واسطے مفسر نے لیش کی تفسیر کی کہ وہ کپڑے ہیں جس سے آدمی تجل حاصل کرتا ہو اور بعض قرآن میں لیش
 جمع لیش ہو - این جوڑتے کہا کہ ریاش کلام عرب میں اناش البیت وظاہر ہے کہ یہ لیش ہے ظاہر میں تجل کیا جاوے سے پس لباس تو
 ضروری چیز ہو اور ریاش ان کا کلمہ و مزید چیز ہو - بخاری نے ابن عباس سے نقل کیا کہ لیش یعنی بال ہو - رواہ عنہ ابن ابی طلحہ اور یہی قول
 مجاہد و سدی و شاک و عروہ ابن الزبیر و ہیون کا ہو - اور عوفی نے ابن عباس سے روایت کی کہ ریاش لباس ویش و نعمت ہو اور عمر
 بن الخطاب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص نیا کپڑا پہنے جب گردن تک پہنچے تو کہے کہ اھم الذی کسا فی اول
 بہ عورتی و اقبل بہ فی حیاتی - پھر پڑا کپڑا لیکر صدقہ کر دے تو وہ زندہ و مردہ اللہ تعالیٰ سے کہے کہ اھم و جو زمین اور اس کی رحمت میں ہوگا
 رواہ احمد و الترمذی و ابن ماجہ اور حضرت علی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نیا کپڑا پہنتے تو کہتے - اھم الذی رزقنی ہن ریاش
 ما تجل بہ فی الناس و اداری بہ عورتی - رواہ احمد و سراج - میں کہا کہ ثابت ہوا کہ زینت ایک غرض صحیح ہے جیسا کہ تعالیٰ لکھو با و زینتہ آیت
 سے ثابت ہے اور فرمایا لکم فیہا جمال حین تریون الایۃ اور حضرت مسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جہیل کو اور وہ جمال کو دوست رکھتا ہو - رواہ
 الترمذی وغیرہ پس معنی آیت کے یہی کہ اسو اولاد آدم پہلے اتار کر ایسا لباس کہ تمھاری شرمگاہوں کو چھپاتا ہو اور ایسا لباس کہ وہ لوگ
 زینت کا فائدہ دیتا ہو - اور مروی ہو کہ عرب کے لوگ نیچے ہر جگہ کعبہ کا طواف کرتے اور عورتیں بھی نیچی ہو کر ہاتھ یا کچھ چیز شرمگاہ پر کھڑکھڑ
 رات میں طواف کرتی ہیں آیت نازل ہوئی قال البیضاوی شاید او تعالیٰ سبحانہ نے قصہ آدم کو اسی حکم کے واسطے مقدم بیان
 فرمادیا تاکہ معلوم ہو جاوے کہ پردہ شرم کھل جانا پہلی برائی تھی جو شیطان کی طرف سے آدمی کو پہنچی پس اولاد آدم کو شیطان نے اغوا
 کیا ہو جیسے آیت آدم علیہ السلام کو دھوکے سے برائی کی برائی پہنچا کر اسی قال المشرجم اس آیت میں تہنیم وارشاہ کہ برائی کی برائی

اسکے دور کرنے کو اوتھالنے نے نعمت لباس نازل فرمائی اور یہ زہر ہوشیاری کو جو ایسا کرتے تھے ورنہ تنگ ہو کر طواف سے نفرت کرنے میں اہل قولہ تعالیٰ یا نبی آدم خذوا زینکم عند کل مسجد لآتیه ہوا میدہ آتی ہو قال فی السراج جب اللہ تعالیٰ نے لباس محسوس کو بیان کیا اور اسکی دو قسمیں کہیں کہ ایک ضروری ہو کہ شرمگاہ کو چھپانے والا ہو اور دوسرا زینت و جمال کے واسطے ہو تو اسکی بھی اصل لباس معنوی کو بیان فرمایا بقولہ ولباس التقوی ذلک خیر فکانع و ابن عامر و کسائی نے لباس التقویٰ بنصب پڑھا بنا کر کہ لباس پیر عطف ہے یعنی اور نازل فرمایا ہننے پیر لباس التقویٰ اور وہ خیر ہے یعنی لباس ستر اور لباس زینت سب سے اچھا ہے ذلک مبتدا اور خبر اسکی خبر جو اور جملہ بیان فضیلت لباس التقویٰ ہوا اور باقی قرار رحمہ اللہ نے لباس التقویٰ برفع پڑھا پس یہ مبتدا ہو اور جملہ ذلک خبر اسکی خبر اب رہا بیان اسکا کہ لباس التقویٰ جو استعارہ ہو تو کس خبر سے استعارہ ہو ورنہ کیا مراد ہو فقال الحافظ فی التفسیر مفسرین نے اسکے کئی معنی بیان کیے ہیں عن عکرمہ وہ لباس ہے جو قیامت میں متقیوں کو ملے گا۔ رواہ ابن ابی حاتم زید بن علی و سدی و قتادہ و ابن جریر کے ساتھ کہ وہ ایمان ہو عوفی عن ابن عباس وہ عمل صلیح ہے۔ و عنہ وہ ستودہ اخلاق ہیں عن عروہ بن الزبیر وہ خوف الہی محبت کے ساتھ ہو عبد الرحمن بن زید اللہ تعالیٰ سے خوف کر کے اپنی شرمگاہ ڈھکی رکھے پس سب معانی قریب قریب اور حضرت عثمان سے روایت ہو کہ منیر خطبہ میں لوگوں کو کتنے مارنے کا حکم دیتے اور کیو تر بازی کرنے سے منع کرتے پھر کہا کہ ای لوگو تم ان سر از میں اللہ تعالیٰ سے تقویٰ رکھو کہ میں نے رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے سنا کہ قسم اس ذات پاک کی جسکے قبضہ میں محمد کی جان ہو کہ نہیں چھپائی کسی نے کوئی سریت مگر آنکہ اوتھالے اسپر علانیہ ایک چادر پہنا تا ہو اگر کھلی سریت ہو تو پٹی چادر اور اگر سری سریت ہو تو پٹی چادر پہنا تا ہو پھر یہ آیت پڑھی ولباس التقوی ذلک خیر ذلک ہوا آیت اللہ اور کہا کہ انیک خصلت ہو۔ رواہ ابن جریر و الطبرانی و ابن بصری نے اسکو حضرت عثمان سے سنا ہو تو کتوں کے قتل اور کیو ترون سے بازی نہ کرنے کو خطبہ میں چنانچہ کا حضرت عثمان سے سنا تو شافعی و احمد و بخاری فی الادب کی روایات بطریق صحیحہ سے ثابت ہو اور یہ شامہ ہوا باقی جز و روایت مرفوع کا و اللہ اعلم ذلک من الیت اللہ تعالیٰ لباس تقویٰ یا یہ جملہ لباس نازل فرمایا آیات الہی سے یعنی اسکی قدرت کے دلائل سے ہو تعالیٰ تعالیٰ کہ قیامت شایدا اولاد آدم نہ کر کریں یعنی بیعت و پڑھائیں کریں پس ایمان لائیں اسپر عن حدیث التفاسیر ہے یعنی پہلے جبریل نے خطاب فرمایا تھا اور بیان بصیغہ غائب فرمایا پس خطاب سے غیبت کی طرف اشارہ ہو اور آیت میں دلیل ہو کہ ستر عورت ظاہری یا ب تقویٰ اور اعمال صالحہ جو باطنی خوش اخلاق و عیبت صادقہ سے ہوں وہ اصل لباس ہیں پس اگر تمام دو شامہ وغیرہ لاد سے ہوا اور باطن میں اخلاق خیر و موافق اعمال نایک رکھا ہوا تو وہ تنگ و سے بدتر ہو اور اگر باطنی لباس تقویٰ سے آراستہ ہو تو پٹیا پٹیا اسپر کمال زینت ہو اور حقیقت وہ آیات الہی میں سے ہو کہ اللہ ہے اور سب ایمان لائے لوگو نہ کہ نظر نہیں آیا قدرت فی العلم اس قولہ تعالیٰ یا نبی آدم قد ازلنا علیکم لباسا۔ ہر گروہ کے واسطے لباس خاص ہو پس ہا ر فون کے واسطے لباس معرفت ہو اور مجاہد کے واسطے لباس محبت ہو اور شتا فون کے لیے لباس شوق ہو اور حدیث کے لیے لباس توحید ہو اور زامرون کے لیے لباس زہر ہو اور متقیوں کو لباس تقویٰ ہو اور اولیاء کو لباس ولایت ہو اور انبیاء کو لباس نبوت ہو اور مرسلین کو لباس رسالت ہو اور انہیں سے ہر ایک کیواسطے ظاہر و باطن ہو پس زینت باطن تو متقیوں کی نظر زینت کے واسطے ہو اور ظاہر زینت کے واسطے شریعت کے ہو پس ہر اس زینت سے حقیقت میں آراستہ ہو وہ انوار فریب

سے شامہ اگر کتوں کو مارنے سے بچا دے

کی وجہ سے مخلوق کے درمیان مزین اور معیوب ہو جاتا ہو اور تو لہ تعالیٰ نے لباس تقویٰ ذلک خیر یعنی بہتر سب سے لباس تقویٰ
 ہو کیونکہ ہر لباس میں ضرورتاً نفس بند سے کو حلا ملتا ہو اور لباس تقویٰ میں نفس کو کچھ حظ نہیں ہو۔ اور یہ لباس تو عوام کے
 ہیں اور لباس تقویٰ وہی ہو کہ اللہ تعالیٰ کی عزت و جلال میں فنا ہو گیا اور صفات الہی سے اسکو قوت حاصل ہوئی یعنی بدون
 حلول وغیرہ وہی و قیاسی باتوں کے اس میں صفات الہی سے انصاف ہو جیسا کہ قرب و اقل میں جابجا مذکور ہو چکا پس لباس تقویٰ
 میں ہر لباس فنا ہو جاتا ہو اور جو شخص اس لباس سے آراستہ ہوا وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمام عالم کے واسطے قبلہ ہو جیسا کہ
 اس پر نظر کرتا ہو وہ اللہ تعالیٰ کے عزوجل کے انوار صفات کو پا کر پس اس لباس انصاف کی طرف حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اشارہ فرمایا بقولہ من رآنی فقد رای الحق جسے مجھ کو دیکھا اسے حق کو دیکھا **قال المترجم** اہل تصوف نے اس حدیث کے
 معنی سے بھی اشارہ کئے ہیں کہ اسے ہر قدم مفصلاً اور قولہ تعالیٰ یواری سوا تم اشارہ ہو کہ تم سب کے سب انوار قدم سے
 ننگے اور جدوشت کے عیون سے ایسے ہو جیسے ننگے کے اعضا و شرم کھلے ہونے سے وہ معیوب ہوتا ہو پس تم کو چاہیے کہ جدوشت
 کی علتیں اور عیوب کو لباس قدم سے ڈھکوا بنظر کہ شریعت پاکیزہ پر ٹھیک چلو اور عقائد درست کرو اور حقیقت و طریقت چلو
 انوار حاصل کرو پس لباس علم سے شرمگاہ ہالت یعنی عیب ہالت کو چھپاؤ اور جو عیوب کے بندہ کو لازم ہیں انکو صفات
 ربوبیت سے چھپاؤ یعنی اخلاق الہی عزوجل سے آراستہ ہو واسطیٰ آئینے فرمایا کہ سورۃ توبہ ہالت ہو اور سب سے
 برتری ہوئی زینت یہ ہو کہ بندہ لباس تقویٰ سے آراستہ ہو یہ لباس ایسی زدہ ہو کہ اسکو کسی حد نہ ہو اسے کام نہیں بھاڑ سکتا
 کیونکہ وہ اہل میں دل کا لباس ہو اور ظاہری پرہیزگاری اسکی علامت ہو کہ ہر بات میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ ادب رکھتا ہو وہ
 یوں ہو کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی چیز کو نہ دیکھے پس تو غور کر کہ تو نے کون سا لباس پہنا ہے فیض صدق ہو یا فیض فسق ہو نظر کر
 نے کہ کمالہ لباس سب حق تعالیٰ کی مخلوق میں حسین سے لباس تقویٰ لباس حقانی ہو اور جو لباس کہ سو آۃ کو چھپاتا ہو وہ
 لباس کراہت ہو اور لباس تقویٰ وہ لباس ایمان ہو اور وہ سب سے اشرف ہو بعض نے کہا کہ لباس الہدایہ تو عوام کے
 لیے اور لباس تقویٰ خواص کے واسطے ہو اور لباس ہدایت عارفوں کا لباس ہو اور لباس زینت دنیا والوں کا لباس ہو۔
 لباس تقار و مشاہدہ وہ اولیاء کا لباس ہو اور لباس محضرۃ انبیاء علیہم السلام کا لباس ہو **قال الاستاذ** قلب کے واسطے
 لباس تقویٰ ہو اور وہ یوں ہو کہ قصد چار رکھے اور طبع کو دور کرے اور اس کے واسطے لباس تقدیس ہو یعنی لائے کو ترک
 کرے اور عوالم کو درمیان سے دور کر دے اور سر باطن کے واسطے تقویٰ سے ایک خاص لباس ہو وہ ہر ملاحظہ و نظرات
 کو دور کر دینے سے حاصل ہوتا ہو۔ پھر اللہ تعالیٰ نے آدم کو بھی اسی چیز سے ڈرایا اور پرہیز کرنا فرمایا جس سے آدم
 علیہ السلام کو ہوشیار و پرہیز کرنا لازم نہ ہو فرمایا تھا یعنی ہر شہوات سے اور ہر ایسی چیز سے جسکو نفس چاہے اس سے پرہیز کرے
قال فی السیرۃ یہ آیت بیان لباس کے بعد ذکر واقعہ آدم علیہ السلام کے کہ انہیں فریب شیطان سے برہن کی مصیبت پہنچی تھی
 اس واسطے بیان فرمائی کہ نہت لباس کا شکر یہ اگر بن اور بجا ہے توں سے بدن ڈھانکنے کے اس لباس کی خوبی قیاس کریں
 اور غور کریں کہ ننگے ہونے میں سو آۃ کے کھانے سے کیا نصیحت و امانت ہو پس حضرت شمع عزوجل کے منہ احسان کے مقابلہ
 میں تقویٰ اختیار کریں اور جو حکم انکو حضرت شمع جل جلالہ سے پہنچے اسکو مانیں پھر شیطان واسطے اس سے پرہیز کر دیا حکم دیا

اور جو اپنے اُنکے باپ آدم علیہ السلام کے ساتھ بدی و فریب ہانت کا برتاؤ کیا تھا یاد دلایا بقولہ
 یٰٰبَنِیَّ اٰدَمَ لَا یَفْتِنَنَّکُمُ الشَّیْطٰنُ کَمَا اَخْرَجَ اٰبَوٰیْکُمُ مِنَ الْجَنَّةِ یَتَزَوَّجُ عَنْہُمَا لِبَاسَہُمَا لِیُرِیَہُمَا سَوَآئِیَہُمَا
 اور اولاد آدم کی یہ یاد دہانی کہ شیطان جیسا نکالا تھا اسے ان باپ کو بہشت اُترانے اُنکے کپڑے کر دکھانے کو عیب اُنکے
 اِنَّہٗ یَرٰ سَکْمَہُمْ وَ قَبِیْلَہٗ مِنْ حَیْثُ لَا تَوَدُّہُمْ اِنَّا جَعَلْنَا الشَّیْطٰنَ اَوْلِیَآءَ لِلَّذِیْنَ لَا یُوْمِنُوْنَ ○
 وہ دیکھتا ہے تمکو اور اُسکی قوم جہان سے تم اُنکو نہ دیکھو پہننے لکے ہیں شیطان رفیق اُنکے جو ایمان نہیں لائے
 یٰٰبَنِیَّ اٰدَمَ لَا یَفْتِنَنَّکُمُ الشَّیْطٰنُ اور اولاد آدم نہ فتنہ میں ڈالے تمکو شیطان نہیں نہ گمراہ کرے تمکو شیطان اپنی اور اولاد آدم تم سے
 پیروی کرو شیطان کی کہ تم بھی فتنہ میں پڑ جاؤ گے اَخْرَجَ اٰبَوٰیْکُمُ مِنَ الْجَنَّةِ جیسے اُنے نکال باہر کیا تھا اسے ان باپ کو اپنی
 فتنہ پر داری کے ساتھ جنت سے نکلنے سے اُنکے لباس اُتار دیا ان دونوں کے بدن سے اُنکا لباس لے لیا تھا سَوَآئِیَہُمَا
 تاکہ دکھلا دے دونوں کو اُنکی شرمگاہیں یہ واضح ہو کہ حملہ تشرع عنہا حال ہو پس بعض نے کہا کہ ابویم سے حال ہو یا اخرج کے فاعل یعنی
 ابلیس سے حال ہو اور بجائے تشرع ماضی کے تشرع مضارع اس فائدہ کے واسطے آیا کہ حکایت حال سے اس وقت کا تصور نہ ہو بلکہ
 سما جاوے تاکہ اولاد آدم کو شرم آوے اور شیطان کی پیروی سے شرم کریں اور اسکو دشمن جان کر اسکی کاموں و باتوں سے بیدار ہو کر
 راہ حق کی پیروی اختیار کریں۔ اگر کہا جاوے کہ اخرج کرنا والا اور لباس اُتارنے والا شیطان نہیں کیونکہ اُسے یہ حرکت اپنے ہاتھوں
 نہیں کی تو جواب یہ ہے کہ لباس کا پھین جانا اور بہشت سے نکلنا اسی شیطان کے دوسرے سے واقع ہوا اور اسی کا دھوکا دینا اسکا طریق
 سبب ہوا اسی سبب سے اسکی طرف نسبت کیا گیا ہے پس اختلاف ہو کہ وہ کیا لباس تھا جو اُنکی تو اب اس لباس و مقام و شے سے مراد
 کہ ناخن اُنکا لباس تھا اور بعد تشرع کے ہاتھ پر دن میں اُنکو نہ کے طور پر زینت و شغفت و یاد دلانے کو باقی رہے ہیں قال المفسر
 قد رواہ عبد الرزاق عنہ اس روایت کے فیہ تفسیر کلام ہر اور شاید یہی اسراہیل یعنی ہود وغیرہ کے بیان سے لے لی گئی ہو یا ہود
 ہی یا جملہ پیغمبر ہوں اور وہ سب بن ہنبل سے ابن جریر سے باسناد صحیح روایت کی کہ لباس نور تھا جو اُنکی نظر کے درمیان حائل تھا اور
 جو اُن نے فرمایا کہ لباس تقوی تھا اور یہ مناسب ہو اور بعض نے فرمایا کہ لباس جنت ہیں سے ایک لباس تھا اور یہ قول اقرب ہے
 کہ لباس اور اُنکا آئنا حقیقی لباس کے ساتھ اطلاق ہوتا ہو اور اولیٰ یہ کہ مطلق لباس لیا جاوے جو لباس جنت یعنی حقیقی کو اور لباس
 کو دونوں کو شامل ہو حال اُنکا اور اولاد آدم تم فتنہ شیطان سے جو وہ تمکو گمراہ نہ کرے جیسے تھا اس سے والدین کو جنت سے اس حال
 سے نکال دیا اِنَّہٗ یَرٰ سَکْمَہُمْ وَ قَبِیْلَہٗ مِنْ حَیْثُ لَا تَوَدُّہُمْ یعنی تم بہشت ہو شیار ہو شیطان کے کرو فریب سے کہ اسکا آخرت
 میں جہنم جہنم دی گئی ہو تو ایک مدت تک اسکی عبادت کا اور نیز وہ بھی مخلوق پر اسکا غرض اسکو بسبب عموم رحمت کے دنیا میں
 یہ دیر یا گیا ہو کہ اول بار صورت چھوٹے ہمارے کے وقت تک زندہ رہے اور بہت سی قابو و قدرت اسکو دیدی گئی ہو چنانچہ ایک سے
 بیان فرمائی کہ اندر یا کم ہوا ہے یعنی وہ شیطان دیکھتا ہو کہ وہ خود بھی اسکے قبیل ہی اس نسبت سے کہ تم اسکو نہیں دیکھتے یعنی ان
 شیطانوں کو اس وقت تک زندہ رہے اور وہ دیکھ سکو کہ تم اسکو نہ دیکھ سکو گے اور وہ تم کو دیکھ سکا اور وہ
 اکیلا نہیں بلکہ مع قبیل ہر ایک میں ضمیر قال اس میں بھی ضمیر شامل کی تاکہ یہ لفظ ہر ضمیر مفصل سے کر دی تاکہ قبیلہ کا
 عطف ہر ہر قبیلہ یعنی ایسی جماعت متبعہ کہ انہیں بعض کے مقابل ہوں یعنی ایک جماعت جس میں آئینہ سانس

ایک طرح کے مقابل لوگ ہوں اور قبیلہ وہ قوم جو ایک داد کی اولاد ہوں مراد یہاں اسکے قبیل سے شیطان کا لشکر ہے یہی
 منہ سے اختیار کیا اور قنادہ نے فرمایا کہ وہ ایسے جن اشیائیں ہیں کہ انہیں میں سے ابلیس بھی ہر اول ابن عباس نے کہا کہ مراد اس سے
 شیطان کی اولاد ہے اور یہ نظر لفظ قبیل کے مناسب ہے اور لشکر شیطان سے تفسیر مثل و ارتح ہے پھر جو فرمایا کہ وہ ہنگو اشیائیں
 سے دیکھتے ہیں کہ تم انکو نہیں دیکھتے ہو تو مفسر دبیضاوی وغیرہ نے کہا کہ یہ سبب اسکے کہ انکے اجسام بہت ہی خفیف دیکھنے والے ہیں جیسے ہوا
 کہ نظر نہیں آتے ہیں یا اس سبب سے کہ انہیں کوئی رنگ نہیں ہے اور یہی معتزلہ کا قول ہے اور واحدی و ابن الجوزی نے ابن عباس سے
 سے نقل کیا کہ اللہ تعالیٰ نے شیطانوں کو ایسا کر دیا ہے کہ آدمیوں میں انکے خون کے مانند روان ہیں اور آدمیوں کے سینے انکے رہنے
 کے ٹھکانے ہیں سو اے ان آدمیوں کے جھگو اللہ تعالیٰ نے پناہ مانگنے کو سکھایا بقولہ الذی یوسوس فی صدور الناس
 ورنہ اور ان کے سینوں میں مسکن رکھتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے پناہ مانگنے کو سکھایا بقولہ الذی یوسوس فی صدور الناس
 پس وہ لوگ آدمیوں کو دیکھتے ہیں اور آدمی انکو نہیں دیکھتے ہیں مجاہد سے مروی ہے کہ ابلیس نے کہا کہ ہمارے واسطے چار باتیں
 کر دی گئیں ہم دیکھتے ہیں اور دکھلائی نہیں دیتے اور ہم تخت الثری سے نکل آتے ہیں اور ہمارے پورے پھر عود کر کے جہان ہو جاتے
 ہیں ابن دینار سے روایت ہے کہ جو دشمن مجھے دیکھتا اور تو اسکو نہیں دیکھتا البتہ بڑی ہوشیاری و شققت کا سامنا ہے مگر جسکو
 اللہ تعالیٰ چاہے وہ چاہے میں کتابوں کی اسی آیت کے آخر میں جھگو اور تو اے جل جلالہ نے بچا یا ہے وہ مذکور ہیں یعنی مومنوں کو
 ایسی قوت سے بچا لیا ہے اللہ رب اعلمی من عہدتم من عبادک المؤمنین برحمتک وبقضاک و انت علی کل شیء خفیض و اوضح ہو
 کہ زبیری وغیرہ نے اسی آیت کے استدلال کیا کہ شیاطین کا دیکھنا ممکن نہیں ہے اور یہ قول مردود ہے اس واسطے کہ جیسے شیاطین ہیں اللہ
 تعالیٰ قوت پیدا کر دی کہ آدمیوں کو ہر طرح دیکھ سکتے ہیں ایسے ہی جدم اللہ تعالیٰ آدمیوں کی آنکھ میں ایسی قوت دیدے
 تو دیکھ سکتے ہیں اور آیت میں انکا دیکھنا محال ہونے پر کوئی دلیل نہیں کیونکہ آیت سے اتنا درجہ بڑھتا ہے کہ شیاطین جسکو اس راہ
 سے دیکھتے ہیں کہ جس راہ سے ہم انکو نہیں دیکھتے پس اول تو نہ دیکھنے سے نہ دیکھ سکتا کیونکہ ثابت ہوا مثلاً بعض دیکھنے سے بددیکھتے ہیں
 اسکو کہ سیکھتے ہیں کہ زید دیکھتا ہے اور زید اسکو دیکھتا ہے لیکن یہ کہنا ٹھیک نہیں کہ وہ شخص زید کو دیکھتا ہے کیونکہ اگر انکے کھل جاوے
 تو وہ دیکھ لے گا۔ دوم یہ کہ نہ دیکھتا تو ایک راہ کر کے خاص ہے جیسے جس راہ سے وہ دیکھتا ہے ہم اس راہ سے نہیں دیکھتے ہیں پس
 جہاں وہ دیکھتا ہے وہاں ہم اسکو دیکھتے ہیں کیونکہ خاص کی نفی سے عام کی نفی نہیں ہوتی اور بیضاوی وغیرہ نے کہا کہ نہ دیکھنا اسی شیتان اور
 اسی راہ کر کے ہے کہ جب شیطان اپنی اصلی صورت پر ہو اور اگر کسی حیوان یا پرند وغیرہ کی صورت میں متحول ہو تو اس راہ سے دکھلائی
 دیکھا کیونکہ حیوان کو متحول ہونے کی قوت حاصل ہے اور یہ امر مشہور و معروف ہے اور بسا اوقات شیطان بصورت پیر مرد کے اکثر عابد و نیکو
 یا سادہ کی صورت میں نظر آتا ہے ولوی روم نے کہا ہے انہو ابلیس آدم روم سے ہست پس بہر قی نشاید داد و ستد سے بہرہ اور حاج
 میں لکھا ہے کہ ہر سے شیخ قاضی زکریا نے کہا کہ قیصر ہے کہ شیطان کا زنا آنا اور نہ آنا صرف اللہ تعالیٰ کی قوت پیدا کرنے پر ہے پس
 جو قوت کسی بندہ کے واسطے اللہ تعالیٰ چاہے تو شیطان اپنی صورت پر اسکو نظر آتا ہے چاہے اہل بیت صحیحہ سے بھی ثابت ہے پس بعض
 اوقات شیطان بعض لوگوں کو نظر آدیکھتے قال المسرحم شیخ زکریا نے بہت صحیح و صواب بات بیان کی اور مدار امتحان اس بات پر
 ہے کہ شیطان اگر نظر آوے تو ہر شخص اسکو جان لے اور وہ سوہنہ نہیں نہ چہرے لہذا نظر پر پردہ ہے اگر پردہ اٹھ جاوے تو نظر آوے گا

جیسے آنحضرت صلعم نے دیکھا بلکہ گرفتار کیا ہو پس آیت میں تو عدم امکان پر کچھ بھی دلیل نہیں ہو۔ اور بعض نے جو کہا کہ احادیث میں اس آیت کی تخصیص نہیں تو یہ بقرہ تفسیر میں اس امر کے ہو کہ من حیث لا توہم سے یہ مراد ہو کہ انکی اصلی صورت پر بسبب جسم نامی لطیف بلکہ ہونے کے نہیں دیکھ سکتے ہو ورنہ احادیث صحیحہ سے تخصیص کی کوئی ضرورت نہیں ہو۔ واضح ہو کہ معتزلہ وغیرہ تمام است کا اس بات پر اجماع و اتفاق ہو کہ شیطان ایک جسم مخلوق ہو اور ایسا ہی جن بھی مخلوق ہیں اور انکے وسوسہ آدمیوں کو اس طور سے پہنچتے ہیں کہ آدمی کو یہ خبر نہیں ہوتی کہ یہ شیطان نے القار کیا ہو حتیٰ کہ اگر وہ کافر ہو تو اسکو قبول کرتا ہو مگر نہ اس طرح سمجھ کر کہ شیطان کی بات ہو بلکہ اپنی رائے و فہم سمجھ کر ضرور ہوتا ہو اور اگر مسلمان ہو پس اگر اللہ تعالیٰ نے محفوظ رکھا تو یہ وسوسہ جتنے نہیں پاتا وہ بعلم شریعت و توفیق الہی اسکو رد کر دیتا ہو ورنہ ہر ایک جاہل و فاسق مسلمان اسکے دساؤں کو خواہ شہوات فسق و فجور کے ہوں یا اور سی طرح لگے ہو قبول کرتا اور بسا اوقات اسکے موافق کار بند ہو کر آخر متنبہ ہوتا ہو پس اگر توبہ کر لی تو خیر ورنہ بدکاری پر اصرار کیے اور اڑا رہنا ہو لیکن شیطان پر اجنت کرنا تو عموماً زبان پر چڑھا ہوتا ہو اب اس زمانہ میں ایک گروہ پیدا ہوا ہو انھوں نے شیطان کو بالکل ہی چھپا ڈالا اور کہنے لگے کہ شیطان کا کہیں وجود ہی نہیں ہو اگر ہوتا تو نظر آتا اور محسوس ہوتا حالانکہ یہ سخت ہی نادانی ہو روح نفس وغیرہ قوی ہیں جو نظر نہیں آتی اور دوسرے کی روح اسکو محسوس نہیں ہوتی ہو پھر کیا اس نظر نہ آنے سے دوسرے میں روح ہی نہیں ہو پس اس گروہ نے قرآن مجید و احادیث و اجماع است بلکہ جملہ اہل کتاب یہود و نصاریٰ وغیرہ بلکہ عقل صحیح سلیم سب سے انکار کیا اور ایسی صورت میں کفر میں کوئی شک نہیں پس انفسوس ہو کہ احق بالذلیل و حجت لقل و عقل کے انکار کرنا و کفر اختیار کر عقل سلیم نہیں روا رکھتی ہو اور آیات مصرح ہیں چنانچہ قاسم ہا لہدانی لکھا لمن انما یحییٰ وغیرہ بالکل سچ ہیں پس اس گروہ سے سخت تعجب و حیرت ہو اور اللہ تعالیٰ یہ ہدایت فرما ہو جو کچھ ہے شیطان جس سے دساؤں دگر اسیان وغیرہ پھیلاتے ہیں اسکو درمیان سے نڈا کر دیا کہ لوگ اس پر نصرت کرتے ہیں درمیان سے نڈا کر دو کہ وہ زبان خالی سے بچے یکمال وستی اور اتھاہ ہو انما یجعلنا الشیطانین اولیاء لذلذین لا یدعون اللہ و اللہ تعالیٰ نے فرما ہو کہ چھنے کر دیا ہو شیاطین کو اولیاء ان لوگوں کا آدمیوں میں سے ہو ایمان نہیں رکھتے ہیں اولیاء جمع ولی کی بیان یعنی انھوں ہو مددگار لوگ یا قرآن ہضم اول دفع ثانی جمع قرین کی جو نہایت نزدیک ساتھی ہو جو کچھ ہوا دلوں سے میں پس بسبب ایمان ان کا ہزار شیطانوں کو بنانا نہایت مناسب ہو کہ الہین از را طلب ہو گئے انھوں نے اگر یہ صورت میں اتفاق نہ ہو کہ انکی السراج المیزان فی العصر السیاق تو یہ ایمانی آدم لا یتکم الشیطان یعنی شیطان کو امید ہائے دراز و نفع مال و جاہ و عمر وراثت تک پہنچنے کی ہوسات سے فتنہ میں نہ ڈالے جیسے تھا رہے باپ آدم کو جنت اور اسکے دوام کی طلب دلائی کیونکہ اس سے آدمی تمام قدس و کثرت سے عالم کہ درت و وحشت کی طرف مائل ہو تا ہو یعنی ناظر باطن پریشان ہو جاتی اور کلمہ غلط اس پر چھپا جاتی ہو اور عالم نور و سرور سے نکل جاتا ہو جیسے آدم کا حال ہو کہ وہ جنت خلد سے عالم دنیا دی میں نکالے گئے پس یہ چیزیں نورانی لباس کو آدمی کے سر باطن سے اُتر دیتی ہیں اور اسکو لباس تقویٰ سے محروم کر دیتے ہیں یہاں ذکر کیا ہو نہ انکار کرتی ہیں جب بندہ اپنی ہوا سے نفسانی و طبعی شہوات شیطان کی کاتار ہو تا ہو اور اسی خواہش و شہوت کو طلب کرتا ہو تو نہایت سے عبادت و شہوت خواہش ہو جاتی ہو اور نور درگاہ سے محروم ہو جاتا ہو اور انسانی ظہین اس پر غلبہ کر کے سامنے آتی ہیں کیونکہ ذرات کی بلاتین ہی میں یعنی انھیں سے آدمی درگاہ جنت سے دور پڑ جاتا ہو اور جنت سے نکالنے اور لباس اُترنے کی نسبت شیطان کی طرف کی گئی حالانکہ وہ حقیقت اس واقعہ کا باعث ہو اور ظہور قرین واسطہ ہو تو اسی وجہ سے کہ جب بندہ کو دوری و دوری کی کوئی سلامت ملنے کو ہوتی ہو تو امتحان میں

بندہ اسی مطرود و مردود و بادی یعنی شیطان کے وسوسہ و اسکے مخرقات کو قبول کر لیتا ہے پس اثر و دوری و مجوری ظاہر ہوتا ہے و درجہ طیار
کو خود ذرا بھی قدرت نہیں ہے کہ جبکہ چاہے گمراہ کر سکے اور اضلال اسکے اختیار میں نہیں ہے اور بہانہ و اذنیات اور آتش محبت و ذنون مجمع
ہوئے تو وہ ان بندہ کے حال سے محسوس ہوتا ہے کہ وہ اس آتش محبت و انوار مودت میں جل جائیگا جسے بسا اوقات فی الجملہ درد فراق
چکھا دیا جاتا ہے جو درحقیقت ان بندہ پر نہیں ہے، بعض مشائخ سے سوال کیا گیا کہ کس چیز نے مخلوق کو جنت سے محالہ جہان قرب حق حاصل تھا
حالانکہ اس مخلوق کو معرفت حاصل تھی تو فرمایا کہ اتباع نفس و خواہش نفس و شیطان نے وہ کر دیا بس عطا کرنے کا کہ آدم علیہ السلام کا جنت سے
نکلنا اور بہت گریہ و زاری کرنا اور اپنی عاجزی ظاہر کرنا اور انکی پشت سے انبیاء و رسولوں کا طور ہونا یہ انکے واسطے جنت و اسکی نعمت سے
لبیک بڑھ کر ہے بعض نے کہا کہ قولہ نیزع عنہا لباسہا۔ اس سے انوار قرب و عزت مراد ہیں یعنی لباس جنت سے جس طرح خارج ہوئے
وہی ہے ان انوار سے باہر ہوئے اور ابو سعید خدریؓ نے کہا کہ یہ لباس وہ نور قرب تھا جو انکو حاصل ہوا تھا ضرر بادی نے کہا کہ سب سے
بہتر لباس حضرت آدم کو لباس قرب و حضوری تھا پھر جب خلافت حکم اُن سے واقع ہوا تو یہ لباس اتار لیا گیا۔ بعض سلف نے کہا کہ جنت
سراشی کی ہے ادبی کی جو اسپر وارد ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اُس پر اسکے عیوب نفس کو گو یا کر دیتا ہے استاد نے کہا کہ خواہش نفسانی میں نفس کی
بات جیسے کان دھر کر سنتی تو وہ ہوا جس نفس و ہوس شیطان میں پڑ جاتا ہے پس وسوس و ہوا جس باہم ایک دوسرے کی مدد کرتے ہیں اور
نوا طریقیں اور زواجر ظلم اسکے مقابلہ میں آخر کار پست ہو جاتے ہیں پس بہت تھوڑے عرصہ میں یہ وسوس و ہوا جس تمام اُسکو گھیر لیتی ہیں
اور وہ شخص انھیں لوگوں کی ٹری میں گوندہ دیا جاتا ہے جو اپنی جی کی چاہت کے غلام بنے بیٹھے ہیں پھر اسکی اس حالت سے اسکا قدم الٹھرتا
ہو اور آخر گناہ میں گر کر عذاب کی خندق کی طرف پھسلتا چلا جاتا ہے پھر اگر توبہ کی توفیق پہنچے تو تدارک کر سکے اسکے ہاتھ تو تھام لیا اور اوپر
نکال لیا بشرطیکہ اسنے پہلے کاموں سے وہ میل دور کر دیا اور اگر یہ نہ ہوا تو پھر چند روزین اسکے دل پر سیاہی چھا جاتی ہے اور اسکو تپہ بنادتی ہے
جب یہ حالت پہنچتی تو حیات اس سے الگ ہو جاتی ہے اور بلائیں اسپر پوری ہو جاتی ہیں **قال المصنف** گویا یہ نکتہ ماخذ ہے حدیث صحیح مسلم
میں جہنم گناہ کرنے سے قلب پر ایک نقطہ سیاہ پیدا ہونے اور در صورت عدم توبہ کے بڑھ کر تمام دل گھیرنے اور پھر اس میں بھلائی
نہ سمانے کا حال مذکور ہے۔ فقہر۔ پھر اوتھا لئے سنے بندوں کو شیطان سے زیادہ تخریر دلائی کہ وہ ایسا چور پکا اور دشمن دین ہے کہ ایسی
راہ سے چوری کر لیتا ہے کہ آدمی اسکو دیکھتا نہیں کہ اُٹالے انہ پر اک ہر قبیلہ من حیث لاترونہم شیاطین تو اس بہتہ کو دیکھتے
جب دھڑ سے بندہ پر مقدار امتحان آنے والے ہیں اور وہ مشیت میں جاری ہو چکے ہیں پھر جب شیاطین نے دیکھا کہ چنگم قنار اسپر
جاری ہوا ہے تو گمراہ کرنے کے قصد سے اسکے پیچھے پڑتے ہیں کہ توبہ تضرار و تضرار تو مقدم نہیں مل سکتی پس اس میں اسکو موقع وسوس
سے راہ مستقیم سے نکال باہر کریں اور اگر وہ ثابت قدم ہو تو قنار مقدم کو باطن میں خوشی سے برداشت کرے گا اگر چہ ظاہر میں اسکو سنج
و کھنت پہنچے پس جب ایسا موقع پکڑ شیطان اسکے پیچھے ہوئے اور بندہ اسکو دیکھتا نہیں کہ جیت تک کہ وہ اپنی شہوات کی تاریکی اور
اس سے غائب ہیں پڑا ہوا ہے اور نیز شیطانوں کو بھی نہیں دیکھ سکتا جب تک کہ اپنی طبیعت کی تاریکی و حجاب میں گرفتار ہے پس شیاطین بھی جب
تباہ و پکڑ ہو چکے انکی حرکتیں گمراہ و تباہ و برباد کرنے کی ہیں سب اسکے ساتھ مناسبت طور سے عمل میں لاتے ہیں اور اگر بندہ اپنے نفس
کی سیاہی اور خواہش نفسانی کی تاریکی سے درگاہ نورانی حضرت عزت عزوجل کی طرف رجوع لایا اور آسمان غیب کو دیکھا اور درگاہ
عزوجل عزوجل میں اپنے نفس و شیاطین کے مشر و فساد سے پناہ مانگی و اتھی ہوا حتی کہ اسکو قرب حاصل ہوا تو اللہ تعالیٰ اُس کو

نور بصیرت عطا فرماتا ہو جس سے شیطانوں کو اور ان کے مکر کو دیکھ لیتا ہو پس اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم وغیرہ سے اسکو الگ کے کر دیتا ہو
 حاصل ہو جاتا ہو جس سے وہ اللہ تعالیٰ کی تائید و قوت سے ان سب شیاطین کو ایک دم میں جلا دیتا ہو اور سب کو اپنی نظر سے دیکھ کر
 دور بھگا دیتا ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب مجید میں واضح دو آیتیں فرمائی ہیں جس سے صریح معلوم ہوا کہ بندہ نیک کی یہ حالت ہو کہ شیاطین
 کو ان کے مواقع حیلہ گری و اشکال میں دیکھ کر اپنے آپ کو اُن سے بغایت الٹی محفوظ کرتا ہو پس اول آیت تو قوله تعالیٰ ان الذین اتقوا اذا مسهم
 طائف من الشیطان تذکروا فاذا هم مبصرون۔ البتہ جو لوگ متقی ہوئے جبکہ انکو کچھ وسوسہ شیطانیاں پہونچنے تو یاد کرتے یعنی ہوشیار ہو جاتے ہیں
 بیا ر آئی و آیات پاک کے پس وہ ناگاہ دیکھنے والے ہو جاتے ہیں اور دوسری آیت تو قوله تعالیٰ لا یسمعون الی الملأ الاعلیٰ ولقد فون من کل جاب
 و حور و لهم عذاب و اصعب الامن خطف الخطفۃ فاتبعہ شهاب ثاقب الآتۃ شیخ ذوالنون رحمہ اللہ نے کہا کہ اگر شیطان تجھے ایسی جگہ سے
 دیکھتا ہے کہ تو اسکو نہیں دیکھتا تو اللہ تعالیٰ تیرے اُس پروردگار عزیز جلیل سبحانہ و تعالیٰ اسکو ایسی راہ سے دیکھتا ہے کہ وہ اللہ
 تعالیٰ کو نہیں دیکھتا پس تو اپنے پروردگار عزوجل سے استعانت طلب کر پس اسکی نظر رحمت کے سامنے بھلا شیطان و اسکا مکر کیا جیسے
قال تعالیٰ ان کید الشیطان کان ضعیفاً الآتۃ۔ البتہ مکر شیطان بہت ضعیف ہے **قال المترجم** شیطان ہوا فرشتہ ہوا پھر یا کوئی
 چیز ہو سب حکم اسی عزوجل کے تحت قدرت میں مسخر ہیں کسی کو ذرہ برابر عینے کچھ بھی خلاف کی مجال نہیں ہو اگر صدق دل سے یمن ہو تو شیطان
 کی کیا مجال ہو کہ جیسے واسطے نظر رحمت الہی جل سلطانہ ہوا اسکی طرف آنکھ اٹھا سکے و قد قال تعالیٰ و اما کان لہ علیہم من سلطان الا انہم لم یلمحوا
 بالاثرون ہو منافی شک و ربک علی کل شیء ضعیف الآتۃ پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے شیطان کو اپنے اولیاء و یمنیہ یمن بندوں سے
 جو اسکی جناب میں عاجزی و بندگی کرتے ہیں اور سوائے اسکے کسی کو شریک نہیں لاتے بلکہ اسکی جناب پاک مقدس میں شرک کا جب کہیں نشان
 ہی نہیں اور اس درگاہ عظمت میں اسکا امکان نہیں تو شرک کی نفی کرتے ہوئے شراستے میں سبحانہ و تعالیٰ عمایش کون باجملہ اسکا کرم و فضل ہو کہ یمن بندوں
 سے شیطان کا ٹھنڈ پھیر دیا اور اعدا و یمنی کا فزون و مشرکوں کی طرف کر دیا کہ وہ سب شیطان کے دوست ہو گئے اور یہ کافر و مشرک
 مع شیطانوں کے سب کے سب اہل ایمان کے دشمن ہوئے و قد قال تعالیٰ و اما جعلنا الشیاطین اولیاء للذین لا یؤمنون و اس میں تصریح ہے
 کہ یہ سب کچھ ہماری قدرت و مشیت سے ہو کسی اور کو بیان کوئی بات کرنے کی مجال نہیں ہو جس جب بندہ کو ایمان لے لیا ہو تو وہ سب شیاطین
 و دیکھتا ہو اور نعوذ باللہ تعالیٰ سے اگر کافر و مشرک بنایا گیا تو وہ پتا پھرتا اور دوسروں کو خالق بناتا پھرتا ہو تعالیٰ اللہ تعالیٰ یقول الظالمون
 حلوا کبیرا سب چیز فقیر اسی پاک پروردگار عزوجل کی قدرت کا ملکہ و مشیت محکمہ سے پیدا ہوئی ہو اسی سے مومنوں کے دلوں میں اپنی
 الفت دیدی اور پس میں وہ مومنین ایک جان و قالب ہیں اور اسی نے فاسقوں کافر و مشرکوں کے دلوں میں شیطان و اسکی تابوتوں کی
 الفت دیدی کہ وہ مومنوں کے دشمن ہیں لیکن مومنوں کو ان شیاطین کی عداوت سے کچھ ضرر نہیں ہو اس واسطے کہ یہ لوگ عین حفاظت ازل میں
 ان دشمنوں کے شر و فساد سے محفوظ ہیں **ابن عطاء** نے فرمایا کہ قوله تعالیٰ و اما جعلنا الشیاطین اولیاء للذین لا یؤمنون و اس میں تصریح ہے
 اس میں حقیقی نسبت تو وہ ہو جو اپنی طرف انصاف فرمائی یعنی ہم نے ایسا کر دیا اور جو انکی طرف نسبت کی ہو وہ عداوت میں اور یہی حال
 تمام قرآن میں خطاب الہی کا ہو کہ اوروں کی طرف جہان انصاف ہو وہ بطریق معارف ہے کہ عارف سمجھے گا۔ فافہم۔
و اذ اقولوا فاحشہ قالوا و جئنا علیہا اباءنا و اللہ امرنا بہا قل (اللہ لا یامر بالمعصیۃ انقولون علی اللہ لا تفعلون)
 اور جب کہیں کچھ عیب کا کہیں ہونے دیکھا اس طرح کرتے اپنے باپ و نکو و اللہ نے حکم کیا تو کہ اللہ ہمیں کرا عیب کے کام کو یوں جھوٹو بولتے ہو اللہ شر جو معلوم نہیں رکھتے۔

واللہ بیدی بن یسار و ہوا علم بالمتدین۔ پھر مشرکوں کے افتراء باندھنے پر انکار کے ساتھ ملاست فرمائی یقولہ اَقْضُوا لَنَا عَلٰی اللّٰهِ
مَآلَکُمْ اَعْلَمُوْنَ کیا تم کہتے ہو اللہ تعالیٰ کی جناب میں وہ بات کہ تم نہیں جانتے یعنی تم جانتے کہ او تعالیٰ نے فرمائی یا نہیں۔ مگر
جہالت سے کہتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ایسا حکم دیا ہو پس شخص اللہ تعالیٰ کی جناب میں افتراء باندھے وہ اسی ملاست کا مصداق
ہو اور حدیث مشہور بلکہ متواتر میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی عہد چھوڑ چھوٹ باندھے وہ اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنا لے
اور بعض روایات میں ہے کہ اگر کوئی میرے ذمہ لگا دے وہ بات جو میں نے نہیں کہی وہ اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنا دے لہذا مسلمان
ایسا نہ کرے ورنہ نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کسی بات کو بے جا نہ ہو جسے نسبت کر دے پس یہ کہنا کہ آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے یوں فرمایا ہے یا فلاں شخص سے یوں سنایا ہے یا یہ چیز آپ کی ہو یا آپ نے ایسا کیا۔ یا آپ نے فلاں شخص کو کہنے دیکھا۔ یا فلاں
شخص کو یہ خبر دی ایسے ہی بہت سے امور ہیں کہ جب تک یقیناً یہ ثابت نہ ہو کہ فلاں حدیث سے ثابت ہے اور صحیح ہے تو تب تک یہ ان
کو روکے ورنہ پہنچا ہوا ہے کا خوف ہے واللہ سبحانہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم فرمایا کہ مشرکین گمراہوں کو راہ عدل و صراط
جو تحقیق حکم الہی ہے نہ دے اور راہ ہدایت نہ دے بلکہ

قُلْ اَمَرَ رَبِّیْ بِالْقِسْطِ وَالْقِيَامِ وَجُوهُکُمْ عِندَ کُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوْهُ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ ۚ کَمَا بَدَا لَکُمْ
تَوَدُّوْنَ ۝ فَرِیْقًا هَدٰی وَفَرِیْقًا حَقَّ عَلَیْہِمْ السَّلٰةُ ۚ اَلِیْہُمْ اَتَّخَذُوا الشَّیْطٰنَ اَوْلِیَآءَ حَتّٰی وَرِیْثُ اللّٰہِ
دوسری بات جو کہ ایک فرقہ کو راہ دی اور ایک فرقہ پر ٹھہری گمراہی انھوں نے پکڑے شیطان رفیق اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر
وَمَنْ یَّسْتَوِ ۚ اَنْتُمْ تَشْتَدُّوْنَ ۝

اور گنہگار ہیں کہ وہ راہ پر ہیں

قُلْ اَمَرَ رَبِّیْ بِالْقِسْطِ کہ جس حکم دیا میرے رب نے بظن ظنی عدل کے ساتھ یعنی عدل و استقامت رکھنے کا حکم دیا ہے
وَجُوهُکُمْ عِندَ کُلِّ مَسْجِدٍ کہ ہر مسجد پر اس کے معنی پر اسے بان اُٹھنا اور اُٹھنا عدل کرو اور اقامت کرو۔ یا اس سے پہلے اُٹھنا اور اُٹھنا
بِالْقِسْطِ اَقِیْمُوا اور اُٹھنا اور اُٹھنا عدل کا پس اس کو قبول کرو اور قائم کرو اور استقامت رکھو اور اُٹھنا
کُلِّ مَسْجِدٍ کہ ہر مسجد کے وقت مسجد میں جہی جو ہو اور عند ظن ظنی عدل کے خالص کرو اللہ تعالیٰ ہی کی عبادت
اس سے سچو کہ وہ اَدْعُوْهُ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ اور عبادت کرو اسی کی اور عبادت خالص کرنے والے ہو اس کے واسطے دین کو شریک نہ
قَالَ اِسْحٰقُ فِی الْاَوَّلِ اَمَّا اَمْرٌ بِرَبِّیْ اَنْکَ مِیْرَیْ بِرَدِّکَ اَمَّا اَمْرٌ بِرَبِّیْ اَنْکَ مِیْرَیْ بِرَدِّکَ اَمَّا اَمْرٌ بِرَبِّیْ اَنْکَ مِیْرَیْ بِرَدِّکَ
سے ٹھیک رکھو اور اس کی عبادت میں خلل نہ کا تراؤ کہ پس عبادت اپنے مومن پر یوں ٹھیک ہوگی کہ رسول جو پیغمبر مبعوث ہوتا ہے
کہا گیا ہے وہ جو شرع اللہ تعالیٰ کے حکم سے لایا ہو اس میں پوری پوری اس کی پیروی کرو دیکھو خلاص سے علیٰ کہ وہی کہ اللہ تعالیٰ نے
کسی نیک کام کو قبول نہیں کرتا جب تک کہ یہ دونوں باتیں نہیں پائی جاویں ایک یہ کہ شرع کے موافق ہو اور دوم یہ کہ شرک سے
ناک و خالص ہو کَمَا بَدَا لَکُمْ تَوَدُّوْنَ یعنی جسے تم چاہو یا کیا حالانکہ تم کچھ نہیں جانتے ایسے ہی عود کرو گے یعنی پھر تو قیامت کے روز
زنہ کر کے اُٹھا دیکھا اصل انکہ ہر شخص و شرک سے بچو اور روز جزا سے ڈرو اور وہ قیامت ہی اس کے منکر است ہو جسے نہ کہو اب لاؤ

سید کر دیا کہ تمہارا کچھ بھی وجود نہ تھا وہ ضرور قادر ہو کہ پھر دوباراً تکرر زندہ کر دے پس ضرورت قیامت کے لیے اٹھائے جاؤ گے
فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ یعنی ایک فریق کو تم میں سے ہدایت دی اور ایک فریق پر گمراہ ہونا ٹھیک کر دیا واضح
ہو کہ یہ تفسیر جو مفسر نے ذکر فرمائی ہو یہی حضرت حسن و قتادہؓ سے مروی ہو اور یہی حضرت مجاہد کا ظاہر قول ہے کہ فرمایا یعنی بعد موت کے
تکو زندہ فرما دیا۔ عبدالرحمن بن زید بن سلم نے کہا کہ معنی یہ کہ جیسے تلو پہلے پیدا کیا تھا ویسے ہی تلو آخر میں اعادہ فرما دے گا اسی قول کو
شیخ ابن جریر نے اختیار کیا اور اسی کی مؤید یہ حدیث جو حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ پڑھا
اور فرمایا کہ اے لوگو تم حشر کیے جاؤ گے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ننگے پاؤں ننگے بدن بے غنیمہ کیے ہوئے پھر پڑھی یہ آیت کما بدانا اول خلق
فیہ وعاء علیاناکنا فانالین یواہ ابجاری وسلم ایضاً اور سجدتی نے یہ معنی بیان کیے کہ کما بدکم تعدون یعنی جسے تلو ایک فریق پر ہدایت
اور ایک گمراہ مقدر کیا ہے ایسی ہی اپنی ماؤں کے پیٹ سے پیدا ہوتے ہو **قال علی بن ابی طلحہ عن ابن عباس** اللہ تعالیٰ
نے اولاد آدم کی خلقت میں مومن و کافر رکھے ہیں چنانچہ فرمایا ہوالدی خلقکم فتمکما فرو منکم مومن پھر روز قیامت کو جیسے پیدا کیا ویسے
ہی اعادہ فرمائے گا **قال الحافظ اسکی تائید بحديث ابن مسعود** جو حسین حضرت صلعم سے یوں روایت ہو کہ پھر قسم ہیں ذات پاک کی جبکہ
سو اسے کوئی بیوقوف نہیں ہو کہ آدمی اہل جنت کے کام کرتا ہو یا ناک کہ اسکے اور جنت کے درمیان ایک باغ کا فاصلہ رہتا ہو پھر
اسپر تقدیر غالب ہوتی ہو پس روز خون کا کام گذرتا ہو پس روز رخ میں داخل ہو جاتا ہو اور آدمی روز خون کے کام کرتا ہو یا ناک
کہ اسکے اور روز رخ کے درمیان فقط ایک باغ کا فاصلہ رہتا ہو پس جنتیوں کا کام کرتا ہو جس سے جنت میں داخل ہو جاتا ہو۔ رواہ
ابن جری اور قصہ فرمان کی حدیث بخاری میں اسکا اسکے مضمون آیا ہو اور آخرین ہو کہ اعمال کا اعتبار تو خاتم پر ہو یعنی جس عمل پر خاتم
ہوا اسکا اعتبار ہو اور جاریہ سے روایت ہو کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ نفس اسی حالت پر عبوث ہوگا جس پر وہ دنیا میں تھا رواہ ابو نعیم
اور لفظ صحیح مسلم میں ہر آدمی اس حال پر عبوث ہوگا جس پر وہ مرے وقت رواہ ابن ماجہ **ایضا قال الحافظ اگر آیت سے یہ معنی مراد ہوں کہ**
جو طہارت مقدر ہو اسی پر ان کے پیٹ سے پیدا ہوتا ہو ضرور ہو کہ اسمیں اور قوله فطرۃ اللہ الّتی فطر الناس علیہا الآیۃ میں اور حدیث
کل مولود یولد علی الفطرة الخ میں توفیق دینی چاہیئے اور وجہ سمیع یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے انکو پیدا کیا تاکہ ثانی اسحال میں کافر و مومن ہوں اگرچہ
ابتداء نظر میں سب کے سب توحید و اسلام پر مقرر ہوئے ہیں جیسا کہ اسمے عند وثائق سے لیا تھا فانهم انهم اتخذوا الشیطان
أولیاء فمن ذلّل الذلل او غیر اللہ سوائے خدا کے واتخذوا الذلل ومن ذلّل الذلل ومن ذلّل الذلل ومن ذلّل الذلل ومن ذلّل الذلل
کہ انہوں نے شیاطین کو اولیا بنا لیا اور خیال کرتے ہیں کہ ہم ہدایت پر ہیں **قال الشيخ ابن جریر** بعض لوگوں نے زعم کیا کہ اللہ تعالیٰ
کسی شخص کو فعل معصیت یا اعتقاد ضلالت پر عذاب نہیں کریگا مگر جیسا کہ ٹھیک وجہ سے راہ راست کا اور اس فعل کی معصیت اور اس
اعتقاد کی ضلالت ہونے کا علم اسکو ہوا ہو پھر اسنے فعل معصیت یا اعتقاد ضلالت باقی رکھا ہو اور یہ زعم ان لوگوں کا غلط و خطا ہے
اسواسطے کہ اگر سچی ہوتا تو یہاں فرق ہدایت میں اور رزق ضلالت میں کچھ فرق ہوتا اسواسطے کہ رزق ضلالت اپنے آپ کو ہدایت پر
سمجھتے ہیں حالانکہ انکے نام و احکام سے اللہ تعالیٰ نے دونوں میں فرق فرمایا **وفی العمر الس** جب قوم نے راہ عدل و احسان
سے منحرف ہو کر گمراہی میں شیطانوں کے پیچھے چلے تو آنحضرت صلعم کو اللہ عزوجل نے حکم دیا کہ جو باتیں عدل و توحید و اخلاص وغیرہ
جناب الہی کے لائق ہیں اور کسی اور کو انکی لیاقت نہیں ہو وہ اس قوم پر گشتہ کو اعلام فرما دے بقولہ قل امر ربی بالقسط واسمین اشارہ ہو

کہ قسط باطنی یہ کہ سر باطن کو دیدار قدم میں حدوث سے مجرود مقدس کرے اس صفت کے ساتھ کہ درمیان میں حظ نفس کو کچھ بھی دخل نہ ہو کہ
 دران نفس کو یہی حظ ملتا ہو کہ مشاہدہ کی حلاوت میں شمول ہو جائے بسبب اداسے عبادت کے پس نفس کے اس مزہ کے واسطے ایسا نہ کرے
 بلکہ حظ حق پر رہے وہ یہ کہ انوار عزت ازل کا سر باطن پر ظاہر ہونے کے وقت نفس کو آتش توحید میں جلا دے پس صفات ازلیہ کے ساتھ
 استقامت پر مستوی رہے تو نہیں دیکھتا کہ کیونکر اہل شہود کو انوار جلال سے مکاشفہ دیگر انقطاع حدوث کی دعوت فرمائی بقولہ و اقیما وجہکم
 عند کل معراج انوار قدرت ظاہر ہوں تو دعار و تصرع کے ساتھ اغیار کو درمیان سے دور کرتے ہوئے اپنے ہر دون کو اور پیشانیوں کو
 درگاہ عزت کے سامنے خاک پر رکھو گیونکہ دعایی ہو کہ تقار رب میں قلب کو تمام شوق ہو اس طرح کہ درمیان میں غیر کو دخل نہ رہے قولہ و ادعوہ
 مفصلین لہ الدین یعنی حدوث کی کورت اور غیر کی طرف نظر سے عانت ہو کر توحید و دعار کو دیکھ کر جب یہ صفات پورے ہوئے تو حقائق عبودیت
 پورے ہوئے جنکو اللہ تعالیٰ نے دین فرمایا کہ شیخ جنید نے اس آیت میں کہا کہ سر باطن کی حفاظت اور بہت کے بلند رکھنے کا اور تمام
 جہان کے غرض اللہ تعالیٰ کو لینے پر راضی ہونے کا حکم دیا شیخ رویم نے کہا کہ اخلاص دعاریہ ہو کہ اپنے افعال سے اپنی نظر اٹھا دے
 حادث محاسبی نے فرمایا کہ معاملہ الکی غرول کے درمیان سے مخلوق کو نکال دینا یہی اخلاص ہو۔ ابو عثمان نے کہا کہ ہمیشہ خالق عزوجل ہی
 کی طرف نظر رہنے کے واسطے مخلوق کی طرف نظر رکھنے کو فراموش کرنا یہی اخلاص ہو بعض نے فرمایا کہ ہمیشہ مراقبہ رکھنا اور جملہ مخلوق کو فراموش
 کرنا یہی اخلاص ہو **قال الاستاذ فی تولد اقیما وجہکم عند کل معراج** اشارہ یہ ہو کہ ہر حالت میں دوا می شود ہو اور کسی وقت کوئی
 لحظہ اسکو فراموش نہ کرے خواہ کچھ آدے یا جاوے مقدم ہو یا مؤخر ہو پھر جب سب کو خالص عبودیت کا حکم دیا اور واسطہ جنود
 مخاطب کیا بعد ازاں کہ سب کے سب پردہ عدم سے موافق قضا و قدر کے شقاوت و سعادت و ہدایت و ضلالت پر نکلتے
 ہیں تو سب کو مشیت سابقہ پر چلا گیا یعنی آنکہ یہی نہیں کہ جو عبودیت کی طرف متوجہ ہوا وہ صلیب میں سے ہو اور جو بھاگا وہ جہور میں
 سے ہو اس واسطے کہ طاعت و عبودیت تو درمیان میں طاری کی ہیں بلکہ جسکی فطرت بندگان مقبول کی فطرت ہو وہ ہر حال میں مقبول ہو
 اور جسکی فطرت مردود و مرد و ہر چنانچہ مصرح کر دیا بقولہ کما بدکم لہودون فریقاً ہدیٰ فریقاً علیہم الفلک سب کو و نشان سے
 مہسوم کیا ایک کو بہ نشان لطف اور دوسرے کو بہ نشان قہر پس جو بہ صفت لطف ہو اسکو تلوین کی گردشوں سے کچھ مضرت نہیں اور
 جو بہ صفت قہر ہو اسکو ظاہری تکلیف کی منفعت سے کچھ فائدہ نہیں کہ پس محل امتحان سے نکلنے کے بعد اصلی فطرت پر ہونے ایک فریق تو
 انوار معرفت پر ہوگا اور ایک فریق تاریکی ضلالت پر ہوگا **قال ابو یوسف** یعنی جو تیر ازل میں مقدر ہوا وہ بدین واقع ہوگا **قال**
الحسین اعمال پر مغرور مت ہو کیونکہ وہ بھی انجام کار سے موافق ہوتے ہیں اور کبھی مخالفت ہوتے ہیں **قال المشرع** ہم یہ سب تو ازل
 قریب قریب ہیں **قال بعضہم** اسی سے اسی کی طرف عود کر گئے اپنے وجود سے انکو دیگر اشیاء کی لذت سے چھڑایا اور اپنے علم و
 معرفت کے ساتھ انکو غیر کے علم سے اکلا اور اپنے ارادہ غالب کی معرفت سے انکو اغیار کے ارادہ سے آزاد کیا **قال ابو یوسف**
 مجھے بیان ایک نکتہ معلوم ہوا یعنی بعض کو دیدار جہاں سے پیدا کیا تو معرفت میں پڑے اور بعض کو دیدار جلال سے پیدا کیا تو وہ نکتہ
 میں پڑے یعنی عین قدم کے دروازہ پر جا پڑے اور وہ ان تمام کو تقصیر و انکیر ہوئی کہ پس میدان نکتہ میں پڑے رہ جاتے ہیں
 اور بعض نکتہ میں رہتے ہیں اور بعض معرفت المعرفہ میں رہتے ہیں پھر جب او تعالیٰ نے ہندون کو مساجد شہود میں قائم فرمایا
 کا حکم فرمایا تو اسکے بعد موافق مراتب میں زینت و درستی استقامت کا حکم دیا بقولہ

۷

يُنَبِّئُكُمْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ۝ قُلْ مَرَّتَ
 اَوَّلَادُ آدَمَ عَلَى لَوْ ابْنِ رَدْفٍ هَرَنَازِ كَيْ وَتِ اَوْرَكَا دَر پَر اور مت اُڑاؤ اُسکو خوش نہیں آتے اُڑانے والے تو کہہ گئے
 حَزْمَ زَيْنَتِ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ الَّتِي تَمُنُّونَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً
 شَيْءٌ بِرَدْفٍ اُنْشُدْ جَوید کی اُس نے اپنے بند دیکھے واسطے اور تھری چیزیں کھانے کی تو کہہ وہ ہر ایمان والوں کے واسطے دنیا کی زندگی میں نری انگلی ہو
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝

قیامت کے دن یوں بتاتے ہیں ہم آیتیں جن لوگوں کو بوجھ ہے۔

يُنَبِّئُكُمْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ۝ قُلْ مَرَّتَ
 اَوَّلَادُ آدَمَ عَلَى لَوْ ابْنِ رَدْفٍ ہر سجد گئے نزدیک **قال** الحافظ اس آیت کریمہ سے وہ بڑا طریقہ جس پر شرکین اعتماد کرتے تھے یعنی ننگے ہو کر طواف
 کرنا وہ سادیا پنا پنا بن عباس نے کہا کہ شرک لوگ مرد و عورتیں سب خانہ کعبہ کا طواف ننگے بدن ادا کرتے تھے سو مرد و عورتوں میں اور
 عورتیں راست میں اور بعضی عورت طواف کرنے میں کہتی جاتی **۵** الیوم ہر بعضہ او کلہ بہ و باید امنہ فلا احلہ پس اللہ تعالیٰ نے حکم دیا
 کہ خداوندیتک عند کل مسجد رواہ سلم والنسائی وابن جریر اور عوفی نے ابن عباس سے اس معنی کے ساتھ اس قدر زائد روایت کیا کہ زینت
 لباس ہر عورت کو کہ شرکاء کو ڈھکے اور سوائے اسکے بیش قیمت کپڑے و ستارے پس لوگوں کو حکم دیا گیا کہ ہر مسجد پس اپنی زینت کو لبوس
 دیکھا قال مجاہد و عطاء و ابراہیم النخعی و سعید بن جبیر و قتادہ و السدی و الضحاك و الزہری و غیر واحد من ائمتہ السلف فی تفسیر الآیۃ یعنی
 شرکوں کے ننگے طواف کرنے کی رسم کو مٹانے کے واسطے حکم نازل ہوا **قال المشرع** امام ابو حنیفہ کے نزدیک مرد و عورت سب گھٹنوں
 تک ڈھکنا واجب ہوا اور گھٹنوں سے نیچے شامل ہیں اور آزادہ عورت کا تمام بدن عورت ہوا بائیں شانہ و قدم و پتھیلیوں کے اور تمام تفصیل
 فقہان مذکورہ مجتہدین صرف متبہ قصود ہر پھر آیت کریمہ اگرچہ طواف کر بارہ میں نازل ہوئی لیکن کلام عام ہر عورت کو حکم بھی عام لیا گیا لہذا مفسرین نے
 عند کل مسجد کی تفسیر میں کہا کہ طواف کے وقت اور نماز کے وقت یعنی حکم عام ہو۔ پھر بیان یا شکل پیش کیا گیا کہ طواف کے وقت تو ستر
 ڈھکنا واجب ہوا اور نماز میں فرض پر پھر تفریق کیونکہ ہر اور شافعیہ پر یہ اشکال وارد نہیں ہوتا کیونکہ وہ وجوب و فرض میں فرق نہیں کرتے
 ہیں اور حنفیہ کے نزدیک بھی حق میں دونوں کیساں ہیں لیکن پوشیدہ نہیں کہ حق حکم میں عموماً مساوات میں چنانچہ جس نے نماز میں ایک کسیت پڑھی
 تو فرض ساقط ہو گیا اگرچہ وجوب قراۃ سورہ فاتحہ و دیگر زائد کے نہ پائے جانے سے نقصان رہا جسکا اعادہ واجب ہوا لاکہ شافعیہ کے
 نزدیک فرض بھی ساقط نہیں ہوتا اور نماز باطل ہو باوجود تفسیر پر بیان جواب لازم ہو پس جواب یوں دیا گیا کہ آیت سے تو نماز میں بھی جو
 ہی ثابت تھا لیکن فرضیت بدیل اجماع ثابت ہوئی ہو کہ ناقیل و فیہ نظر فان الاقتران بین الوجوب و الفرض انما ہو اصطلاح حادث
 والاجماع الذی فیہ القیاس ہو اجماع السلف فکیف الاجماع اللاحق ان یقال انہ ثبت بین اجماع بطولان القیاس عن عدم الستر فذل
 ذلک علی الفرضیت لکن فی اثبات ذلک مشقہ فلیتامل الحافظ ابن کثیر وغیرہ نے ذکر کیا کہ زینت کا حکم جو اس آیت سے ثابت ہوا اسکے
 معنی میں جو احادیث سے ثابت ہو وہ چند باتیں ہیں چنانچہ نماز کے واسطے محل مستحب ہو خصوصاً نماز جمعہ و عیدین کے واسطے اور خوشبو لگانا
 کیونکہ وہ زینت ہو اور صواب کرنا اسکا تتمہ ہو اور افضل لباس پیرنگ کا ہو اور عمدہ سرسند کا ہو اور سر پہ بھی بفرق تہل بہتری اور
 سنگار کی فرض سے اگر عورتوں سے تشابہ کرے تو حرام ہے **قال المشرع** تھری اور سنگار میں فرق ہو پس کل میں وہی چیزیں ہیں جو

سفرائی و زینت ہون اور عورتوں کے سنگار مرد پر حرام ہیں اور ایسے ہی عورتوں پر مرد کی مشابہت حرام ہے اسکو محفوظ رکھنا چاہیے۔ اور منجملہ تھیل کے کنگھی کرنا اور تیل لگانا ہر قسم و ارشی نے ہزار ورم کو ایک چادر خریدی اسکو اور ہک کرنا پڑھتے تھے دکلوا و انشروا یعنی حلال کھانا جو چاہو وہ کھاؤ پیو کلا کثیرا فوا اور اسراف مست کر واقعہ کا یحییٰ بن اسیف بن اسیف اللہ تعالیٰ سرفوں کو درست نہیں رکھتا اور سورہ اسرار کی آیت میں فرمایا کہ ان المبدین کانوا اخوان الشیاطین و کان الشیطان لربکفرار یعنی سرف لوگ شیطانوں کے بھائی ہیں اور شیطان اپنے پروردگار کا بڑا ناشکر ہے واللہم استغفرک فیما اسرفت و فیما اعلنت و اسرفت فی تغیر اسما نطق بعضی سلف رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمام طب کو آدمی آیت میں جمع کر دیا یعنی کلو و اشربوا و لا تسرفوا مگر حجیم کہتا ہے کہ جب پوری سچی بھوک پر کھاوے اور پیو بھوک باقی ہو کہ کچھ کھینچ لیوے تو انشاء اللہ تعالیٰ بیمار ہوگا اور پرہیز کرنا جو وقت لائق ہے اسوقت کھانا اسراف ہے فقال۔ اور ابن عباسؓ نے کہا کہ جو تیراجی چاہے وہ کھاوے جو تیراجی چاہے وہ پیں جب تک کہ اسراف کرنا اور اترانا دونوں خصوصیتیں شخص سے دور ہیں۔ کما علقہ البخاری اور اسد ابن جریر میں طرق طار سے عنہ اللہ تعالیٰ نے کھانا و پینا حلال کیا جب تک کہ اسراف یا اترانا نہ ہو۔ اسناد صحیح اور امام احمد نے حدیث عمر بن شعیب عن ابیہ عن جدہ مرفوعاً روایت کی اس میں ہے کہ کھاؤ اور پیو اور پیو اور صدقہ دوہروں اترانے اور بدوں اسراف کرنے کے کیونکہ اللہ تعالیٰ محبوب رکھتا ہے کہ اپنی نعمت کو اپنے بندہ پر دیکھے۔ و رواہ النسائی و ابن ماجہ و بعض روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے کہ اپنی نعمت کا اثر اپنے بندے پر دیکھے مقدم کنندہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صائم نے فرمایا کہ آدمی نے کوئی برتن اپنے پیٹ سے زیادہ برا نہیں بھرا۔ آدمی کو چند لقمہ کافی ہیں جو اسکی پشت کو استوار رکھیں پھر اگر وہ خواہ کھاویگا تو خیر یہ کرے کہ تھائی پیٹ کھانے کے لیے اور تھائی پیٹ پانی کے واسطے اور تھائی پیٹ سانس کے واسطے رکھے رواہ احمد و النسائی و الترمذی و قال فی نسخہ حسن صحیح انس بن مالک سے مرفوع روایت ہے کہ یہ بھی اسراف میں سے ہے کہ ہر چیز جسکو تیراجی چاہے اسکو تو کھا دے رواہ الدارقطنی فی الافراد و غیرہ تفرد بقیۃ قال المیزجیم لعلہ بقیۃ بن الولید و فیہ ضعف و قد وفق و اللہ اعلم ابن عباسؓ نے کہا کہ قولہ لا یحب المفسر یعنی کھانے پینے میں اسراف کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا بنیں رکھتا بنیں جو اسکی تفسیر میں کہا کہ مراد یہ ہے کہ اولیائے نہیں دوست رکھتا سرفوں کو یعنی ان لوگوں کو جو حرام و حلال کی حد سے تجاوز کرتے ہیں حتیٰ کہ غلو کر کے حرام کو حلال کر لیتے ہیں یا حلال کو حرام کر لیتے ہیں بلکہ انھیں کو دوست رکھتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے حرام کیے ہوئے کو حرام رکھیں اور حلال کیے ہوئے کو حلال رکھیں اور کچھ شجاعت و نہ کرین اور یہی وہ عدل ہے جسکا حکم فرماتا ہو قل انکوا علیکم کدے یعنی انکار کے طریق سے کدے صحت حرم زینۃ اللہ الیٰ نبی الخیر لعلہ بقاءہ اور کون جو اپنے حرام کو دیا اللہ تعالیٰ کی زینت کو جو اسنے نکالی ہے اپنے بندوں کے واسطے یعنی لباس میں سے و الطیبات من الیٰ ذوق اور پاکیزہ چیزوں کو ذوق میں سے حاصل آنکہ مشرکوں جاہلوں نے بہت سے حلال و طیب چیزوں کو حرام کر لیا تھا اور طواف کی حالت میں زینت لباس کو ترک کیا اور سنگ طواف کرتے تھے پس ملامت و انکار کے طور پر فرمایا کہ او تم اپنے زینت و ذوق کو بندوں کے واسطے پیدا کیا پس جب اسنے پیدا کیا اور حلال کر دیا تو پھر وہ کون شخص ہے جو اپنے حرام کیا ہو حاصل آنکہ کوئی نہیں حرام کر سکتا ہے اور جو حرام جانے وہ باطل و کذاب ہے قال البیضاوی اس آیت میں دلیل ہے کہ مطاعم و ملاس و انواع تہلات میں دراصل اباحت ہے پس سوائے ان مطاعم و ملاس وغیرہ کے حرام ہونے کے جو کسی دلیل خاص سے حرام یا مکروہ ثابت ہوئے ہیں اور یہ بیان اصول میں بھی مقرر ہو چکا ہے۔ اس میں ہمارے زمانہ کے عالموں کو جو شدید ہے کہ بلا دلیل شرعی

بعض چیزوں کو حلال کہتے ہیں بعض کو حرام کہتے ہیں اور ایسے سوائے کھانے پینے کے دیگر اشیاء میں بھی انکو بیباکی ہو حالانکہ علماء متقدمین نے تصریح کر دی
 کہ عداۃ تحریم و تحلیل کرنا اگر خلاف حکم اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہو تو کفر ہے پس ان عالموں کو اللہ تعالیٰ توفیق دے کہ ان باتوں سے باز آویں
 اور عوام کو رواد میں نہ کہ ہر انکی بات کو بلا دلیل شرعی مان لیں بلکہ جو کریں کہ اپنا دین کس سے لیتے ہیں اور اس آیت کریمہ میں فکر کر کے
 بعض اہل تصوف بھی نفس کشی میں جانتے ہیں کہ چھاکھا نا نہ کھا دیں اور اچھا کپڑا پہنیں اور مانند اسکے وہ بھی باز آویں اور نیز جو لوگ
 ان چیزوں کے حاصل کرنے کے واسطے اسراف کرتے ہیں اور بہت سے شہتات بلکہ حرام طریقوں سے حاصل کرتے ہیں وہ بہت
 ہی برا کرتے ہیں اللہم ابدنا ولسرنا وماننا واعف عنا وامت ارحم الراحمین قل ھٰی للذین آمنوا فی الحیوة الدنیا وکمندے کہ یہ
 زمین و طبیات و زرق ثابت ہر مومن کے واسطے زندگی دنیا میں اپنی مومن اس کے مستحق ہیں اگرچہ غیر مومن بھی ان کے شریک ہیں
 کذا قال المفخر الخالصہ نافع کی قرآنہ میں بالرفع ہونا برا نہ کہ خبر بعد خبر ہو گویا تقدیر کلام یون ہو قل ہی غیر خالصہ للذین آمنوا فی الحیوة
 الدنیا خالصہ لہم یوم القیمۃ یعنی قیامت میں یہ طبیات و زمینت خالص یعنی مخصوص مومن ہی کے واسطے ہیں اور جمہور کی قرآنہ
 میں خالصہ بصلب ہونا برا نہ کہ حال واقع ہو اور مرنی ہیں کہ درحالیکہ یہ طبیات و زمینت خالص و بلا شرکت ثابت ہیں مومنوں کے لئے
 قیامت میں اور دنیا میں مومنوں کے واسطے مطلقا ثابت فرمایا اور غیر خالص نہیں فرمایا تاکہ ظاہر ہو کہ اصلی استحقاق مومنوں کا ہو اور کافر اگر
 انکے شریک ہوئے تو بیجا شریک ہوئے ہیں واضح ہو کہ زمینت لباس و طبیات طعام میں ایک معنی ادارہ و عبادت کے اور
 لحاظ پاکیزگی شرعی کا معتبر ہو اور یہ ایمان پر موقوف نہیں خالص و غیر خالص کی تفصیل کی حقیقت ضرور نہیں کیونکہ کفار کی شرکت اس راہ
 سے نہیں ہو بلکہ اس معنی کی شرکت ہو کہ یہ اموال دنیاوی و مشتیات نفس ہیں مومنوں کی شرکت نہیں ہو کیونکہ قیامت میں مومنوں کو
 یہی چیزیں بدو دن شرکت میں حاصل ہوں گی بلکہ زمینت و طبیات کے مصداق کو جو نعمت ہے جنت سے ہونگی حاصل ہوں گی اور میں کافروں
 کی شرکت نہ ہوگی بلکہ یہاں کے مانند وہاں بھی بدو دن زمینت و طہارت کے کفار کو پیپ لہو ملیگا اعوذ باللہ من سوء العاقبتہ
 کذا لایف تفصیل الا ینتہ نہیں شامل ذلک التفصیل جیسے ہم نے مفصل بیان کیا ایسے ہی ہم آیات کو مفصل بیان کرتے ہیں یہ فقہ
 یقیناً ایسی قوم کے واسطے جو دانا ہی رکھتے ہیں پس وہ فکر کر کے علم حاصل کرتے ہیں اور اسی قوم کی خصوصیت اس واسطے کہ آیات الہی سے
 انتفاع انھیں کو حاصل ہوتا ہر وقت فی العرش قولہ تعالیٰ خذوا زینکم عند کل مسجد بندہ کی زمینت وہ لباس ہر جگہ طرازد تو واضح ہو
 اور تانا دانا اسکا استقامت و اخلاص ہر جگہ دامن حوادث سے قطع اور اسکی آستین و دون جہان سے مقصود ہو اور حبیب اسکی شفع ہو
 اور عطف اسکا خضر ہو اور سینے والا نور ہونا آخرت اور شرف حسن الثواب پس تائبین کا لباس تو سوزش دل و گریہ و زاری ہو
 اور پیر سبز گاہن کا لباس تضرع و تہا ہو اور زاہدون کا لباس انکے چہروں پر نشان نور ہو اور لباس عابدین انکی آنکھوں سے ظہور
 نور غیب ہو اور مجاہدین کا لباس قیامی محبت و یگانہ دردی ہوتا ہوا آنسو جاری ہونا اور یہ جان ہو عاشقین کا لباس و جدو
 علیات ہیں اور متانین یعنی حضرت اولیٰ سے مقام انس میں مشرف ہونے والوں کا اس سکینت و وقار ہو اور عارفوں کا لباس ہیبت
 و اجلال ہو اور موحیدین کا لباس حیرت و فنا ہو ادنیٰ درجہ والا عبودیت میں اور اونچے درجہ والا انوار و ربوبیت میں ہر جو عبودیت کو
 بجا لایا اسکا لباس افعال ہیں اور جو ربوبیت میں حاضر ہو یعنی از خود رفتہ ہو اسپر لباس صفات ہو اور جو فنا ہو کر قبضہ قدم کی طرف
 متوجہ ہو اسکا لباس انوار ذات ہیں پس احوال میں بڑا تفاوت اور لباس میں بڑا تفاوت اور بندوں میں بڑا تفاوت ہو واسطی نے

کہا کہ یا نبی آدم کا خطاب تھا لیکن بجا رہا گویا فرمایا کہ اے اولاد نقص و عیب اس میں انکو تنبیہ کی تاک کہ اپنے نفوس پر نظر و التفات نہ کریں
استاد نے فرمایا کہ زینت آدمی کی یہ ہے کہ نفس سے پاک ہو کر درگاہ باری تعالیٰ میں حاضر ہوں اور اسکی چو کھٹ کو لازم کریں اور ہر دم شہ
شہود حقیقت میں رہیں بعض نے کہا کہ عابدوں کی زینت یہ کہ آثار سجدہ ہوں اور عارفوں کی زینت انوار وجود ہیں پس عابد تو بارگاہ کبریا کے
دروازہ پر ہندگی کرتا ہو اور عارف بساط احترام پر بیٹھا رہتا ہو پس بندوں میں بڑا فرق ہے بعض نے کہا کہ زینت نفوس تو خدمت پر ہے
اور زینت قلوب حفظ حرمت پر اور زینت احوال یہ کہ درگاہ کبریا میں ہمیشہ کے ساتھ سر جھکائے رہیں بعض نے کہا کہ زبان کی زینت
و دام ذکر ہو اور قلب کی زینت صفات قدرت میں فکر ہو بعض نے کہا کہ زینت ظاہری سجدہ ہو اور زینت باطنی شہود ہو بعض نے
کہا کہ نفوس کی زینت یہ کہ مجاہدات و ریاضات میں اخلاص وغیرہ سے لچھا معاملہ کھیں اور قلوب کی زینت یہ کہ مشاہدات سیدہ الہی
اصل رہیں پھر زینت کو جو آثار قرب میں ذکر کرنے کے بعد انکو تزیین کی جو بلا دلیل اہل حق سے انکار کرتے ہیں اور لباس تقویٰ داسکتے آتارہے
اپنے نفوس سرکش کو محروم رکھتے ہیں قولہ قل من حرم زینۃ اللہ الہی اخرج لعبادہ والطیبات من الرزق خطاب پاک میں دو باتوں کا
احتمال ہے ایک تو اعداء غضب کا اور دوسرا دنیا پر فضل و رحمت کا یعنی کس شخص کو یہ جو کچھ کہ ایسے بندوں خاص پر انکار کرے
جو زینت عبادات و انوار حقائق و معارف سے آگاہ ہیں واضح ہو کہ یہ زینت و لباس جس سے خواص بندے آگاہ ہیں وہ کسی کے
امکان میں نہیں ہو کہ خود حاصل کرے اس واسطے اخرج لعبادہ سے اپنی ہی طرف اسکو مضاف کیا اور مخصوص کر دی اسکی جملہ اپنے بندوں
کے واسطے اور اسکے بندے ہی میں جو اہل حق کہلاتے ہیں جن میں کوئی خیانت نہیں اور جو کچھ شائبہ شرک و بدعت نہیں ہے اور انکو مباح کر دیا
کیونکہ بدون حلت و کفایت کے انکی توکل برفضا و محبت پر انکو حاصل ہوا پھر واضح ہو کہ ظاہری زینت و طیبات میں کافر و کوشکرست ہو اور
باطنی لباس و رزق میں کسی کو شکرست نہیں وہ دونوں جہان میں مومنوں کے واسطے مخصوص ہے و قد قال اللہ تعالیٰ قل ہی للذین آمنوا فی الحیوۃ
الدنیا خالصۃ یوم القیمۃ وہان ان انوار کا خلوص کے طور پر ہوگا اور نیز وہ نور جلال و جمال ہے جو عارفین کے بشرے سے ظاہر ہوتا ہو اور طیبات
رزق وہ ثمرات ہیں جو درختان تجلی و قرب سے انکو حاصل ہوتے ہیں بعض نے کہا کہ یہ زینت تو جنگلوں کی مساحات میں اور آبادیوں کے
جو حلال کمائی سے حاصل ہوا اور طیبات رزق سے مراد وہ مال غنیمت ہے جو جہاد میں حاصل ہو شیخ ابو عمرو الدمشقی نے فرمایا کہ جو
معتوات بندگان مخلص کو پہنچتے ہیں اور جو کرامات انکو حاصل ہوتی ہیں استاد نے کہا کہ طیبات تو وہ ازراق ہیں جو نفوس کو اسکے
افضال سے حاصل ہوتے ہیں اور قلوب کو اسکی طرف اقبال سے حاصل ہوتے ہیں بعض نے کہا کہ عابدوں کا رزق الہام ہے
اور عارفوں کا ماسوائے حق کے سب کو فراہم کرنا پھر واقعی محرمات جنگلوں جلال رکھتے ہیں اور برعکس اہل معرفت کے
اپنی ضلالت کے حلال کو حرام اور حرام کو حلال کرتے ہیں بیان فرمانے کا حکم دیا بقولہ تعالیٰ
قُلْ اِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّیَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْاَفْثَمُ الَّذِیْ یُعْذِرُ النَّفْسَ وَ اَنْ تَقْسُوْا بِاِیْمَانِ اللّٰہِ مَا لَمْ یَنْزِلْ
تو کہ میرے رب نے منع کیا ہے سوچیائی کے کام جو کھلے ہیں انہیں اور جو چھپے اور گناہ اور زیادتی ناحق کی اور یہ کہ شریک نہ کر داتہ کا جسکی شہادت ہے
یہ سُلْطٰنًا وَاَنْ تَقُوْلُوْا عَلٰی اللّٰہِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ
اور یہ کہ جھوٹ بولو اللہ پر جو تم کو معلوم نہیں
قُلْ اِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّیَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ اور وہ کبیرہ گناہ ہیں مانند زنا کے یعنی جنہر عذاب دوزخ کی تعمیر ہوا ہے

نے شرک و کبر و گناہ و او تعالیٰ پر انفرابانہ صفت و انکو سخت تندی فرمائی

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا أَجَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ○

اور ہر فرقہ کا ایک وعدہ ہو پھر جب ہو گا ان کا وعدہ نہ دیر کر گئیے ایک گھڑی اور نہ جلد ہی

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ اور واسطے ہر امت کے اجل مدت ہو یعنی وقت معین و محدود جو جہین اپنا اللہ تعالیٰ کی طرف سے عذاب نازل ہوتا ہو پس یہ اہل مکہ کو تہذیب و حاصل آنکہ اس مدت مہلت میں نوازش و انفرادی جناب باری تعالیٰ سے باز نہ کر اپنے آپ کو صانع کریں۔ یا معنی یہ کہ اس مدت پر انکو موت دیجائی ہو اور احتمال ہو کہ آیت دونوں معنی کو شامل ہو اور عام ہو فاذا اجاء اجلہم یعنی ہر جماعت کی اجل مقدار لگئی تو پھر عذاب یا جو مقدار ہو طاری ہو جائے بعض نے کہا کہ اجل سے مراد وقت نزول عذاب ہے بعض نے کہا کہ زندگی و عمر کی مدت مراد ہو و علیٰ ہر ایک کے واسطے ایک وقت مقرر ہوگا جس میں تقدیم و تاخیر نہیں نافع ہو اور اجل کا اطلاق عمر کی تمام مدت پر بھی آتا ہو اور اخیر جزو پر بھی ہوتا ہو جہین موت نے حلول کیا لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً نہیں تاخیر دے جاتے ہیں ایک ساعت وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ اور نہیں تقدیم دیے جاتے ہیں پس یستأخرون و یستقدمون یعنی لا یأخرون و لا یقدمون ہوگا اور ساعت سے خاص کر ایک ساعت بالخصوص مراد نہیں ہو بلکہ عرف میں نہایت کمتر وقت پر بولا جاتا ہو پس مراد نفی تاخیر و تقدیم ہو۔ اور بیضاوی نے کہا کہ باب استفعال اپنے معنی پر ہو سکتا ہو یعنی نہ طلب کر نیگے تاخیر و تقدیم کو بسبب شدت ہول کے **قال المفسر** ہم اس تقدیر پر ساعت بالکل غیر مربوط ہو جاتا ہو کہ لا یخفی۔ تہوور نے اسی آیت سے استدلال کیا کہ ہر میت اپنی اجل مقدار پر مرنے کو اگر چاہے قتل ہو یا اگر کر مرے۔ اور اسی کے ماننے کو قولہ تعالیٰ مایسبق من امۃ اجلہا و ما یستأخرون۔ اور حسن بصری سے روایت ہو کہ لوگ بڑے احمق ہیں کہ یوں کہا کرتے ہیں کہ اے میرے پروردگار اسکی عمر میں درازی دیدے حالانکہ او تعالیٰ فرماتا ہو کہ فاذا جاء اجلہم لا یستأخرون ساعۃ الا یہ۔ اور سعید ابن المسیب سے روایت ہو کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ زخم کاری سے زخمی ہوئے تو کعب احبار نے کہا کہ اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ دعا کرتے تو انکی موت میں تاخیر کجائی تو کعب سے کہا گیا کہ اللہ تعالیٰ تو فرماتا ہو کہ فاذا جاء اجلہم لا یستأخرون ساعۃ الا یہ تو کعب نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا و ما یعمر من عمرہ الا فی کتاب الا یہ واضح ہو کہ قولہ لَا یَسْتَقْدِمُونَ میں بعض نے کہا کہ یہ اخبار ہو کہ لوگ اپنی موت مقدار سے پہلے نہیں مر سکتے ہیں بلکہ اس مدت کا پورا کرنا ضروری جیسے کہ انکو ذرہ برابر بھی تاخیر نہیں حاصل ہوتی ہو پس یہ جملہ متانفہ ہوگا اور واحدی وغیرہ نے کہا کہ لا یستأخرون پر عطف ہو اور یہی ظاہر قول شیخ مفسر و دیگر مفسرین کہ ہو اور تقاضا زانی رحمہ کرخی نے جملہ متانفہ ہونا اختیار کیا ہو اور بعض نے کہا کہ یہ بمنزلہ مثل کے اس مجموع کلام سے یہی مقصود ہو کہ وقت مقرر ہو چکا ہیں تغیر و تبدل نہوگا ہٹ واضح ہو کہ اہل علم نے اس مسئلہ میں طول کلام کیا اسکو بعض متاخرین نے جمع کیا اور بعض معاصرین نے درج کیا جسکی تمخیص میں ترجمہ کرتا ہوں کہ اس آیت کریمہ سے ثابت ہو کہ موت کے وقت مقدسین تقدیم و تاخیر نہیں ہوتی ہو اور اسی کے ماننے کو قولہ مایسبق من امۃ اجلہا الا یہ۔ اور ایسا ہی قولہ ان اجل اللہ اذا جاء لا یؤخر الا یہ اور قولہ و ما کان لنفس ان الموت الا باذن اللہ کتابا موحلا الا یہ اور قولہ ولن یؤخر اللہ نفسا اذا جاء اجلہا الا یہ۔ پس ان آیات سے تو قیاس و تقدیر وقت کہ اس سے تقدیم و تاخیر نہیں ہو سکتی ہو ثابت ہوتا ہو اور ظاہر میں وہم ہوتا ہو کہ یہ معارض ہو قولہ تعالیٰ یحو اللہ ما یشاء و تثبت و عندہ ام الکتاب اور قولہ ما یعمر من عمرہ لا ینقص من عمرہ الا فی کتاب الا یہ اور قولہ ثم قضی اجلا و اہل مسمی عندہ الا یہ پس تہوور کا مذہب یہ ہو کہ عمر زیادہ

و کم نہیں ہوتی ہو اور انھوں نے ان آیات مقدمہ سے استدلال کیا ہو اور نیز احادیث صحیحہ سے استدلال کیا ہو مانند حدیث ابن مسعود
 کے تمہین سے ہر ایک کی خلقت چالیس روز میں مجتمع ہوتی ہو پھر وہ علقہ ہوتا ہے پھر مضغہ ہوتا ہے اسقدر دنوں میں پھر اندھا
 ایک فرشتہ بھیجتا ہو اور چار باتوں کا حکم دیا جاتا ہو کہ اسکا ذوق عمل اور اجل اور شقی ہو یا سعید لکھ دے اور یہ حدیث صحیحین وغیرہ میں ہو
 اور اسی معنی میں اور احادیث صحیحہ آئی ہیں اور جو ہور نے قولہ جو اللہ یا ایشا و ثبتت کے معنی میں یہ تاویل کی ہو کہ جو شرائع و فرائض چاہتا ہو
 منسوخ فرماتا ہو اور جو چاہتا ہو ثابت رکھتا ہو اور اسکو منسوخ نہیں کرتا اور جملہ نسخ و منسوخ اسکے نزدیک ام الكتاب میں موجود ہیں
قال المؤلف پوشیدہ نہیں کہ یہ تخصیص عموم آیت کی بلا تخصیص ہو **وقال المترجم** وجہ تخصیص تو آیات و احادیث مقدمہ سے
 ظاہر ہو ثم قال اور نیز کہا جائیگا کہ قلم قدرت تو قیامت تک واقع ہونے کو لکھ چکا جیسا کہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہوا ہو اور اسی میں سے
 نسخ شرائع و فرائض یہ ہیں بھی مثل عمر کے ہیں پس جب انہیں موجود اثبات جائز ہو تو عمر میں بھی جائز ہوگا **قال المترجم** یہ مولف مذکور کا
 سہو ہو اس واسطے کہ جو ہر کا منشاء یہ ہو کہ قلم قدرت نے جو امر قیامت تک کی واسطے لکھ دیا وہ ام الكتاب میں موجود ہیں پس موجود اثبات یعنی حدود
 امر جدید نہیں ہو بلکہ حدود و تعلقات ہو لہذا چہ صریح انھوں نے کہہ دیا کہ نسخ و منسوخ ہر دو ام الكتاب میں موجود ہیں پس یہ سمجھنا کہ فرائض
 و شرائع میں حدود امر جدید ہوتا ہو یہ غلط فہمی ہو اور علی ہذا عمر میں بھی جو سونچ و دفع ہیں سب بجائے خود موجود ہیں اور نسخ اس میں بھی
 ہونے کے کوئی معنی نہیں حال آنکہ فرائض و شرائع میں موجود اثبات موافق قلم قدرت کے جو قیام سے جاری ہوا ہو اسباب اسکا تعلق ظاہر ہوتا ہو
 نہ آنکہ موجود اثبات وقتاً فوقتاً جدید پیدا ہوتا ہو یا فہم ثم قال اور بعض نے جواب دیا کہ آیت میں موجود اثبات سے جو ملائکہ حفظہ کے دفتر میں ہو
 ماسوائے حسنہ و سیدہ کے اسکا موجود اثبات مراد ہو کیونکہ حفظہ تو سب کچھ لکھ لیتے ہیں جو آدمی سے واقع ہو **قال المترجم** یہ تاویل کہ ایک ہو
 اگرچہ سپر مولف مذکور کا اعتراض اول و انہیں ہوتا جیسا کہ میں جواب دے چکا ہوں ثم قال اور بعض نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ
 جو چاہتا ہو بخشا ہو اور جو چاہتا ہو چھوڑتا ہو قلت و ہر خلافات الظاہر و کذا ما قال بعضهم ان المعنی جو یا ایشا من القرون کہ قولہ الحمد للہ کہ لکھنا
 من قبلہ من القرون وقال تعالیٰ ہم انشاءنا من بعدہم قرا آخرین فما قرنا و ثبت آخرہ و بعض نے کہا کہ وہ ایسے شخص کے حق میں ہو جو طاعت
 اتنی بجالاتا تھا پھر گناہ کرنے لگا پھر توبہ کی تو جو کچھ اسکے دفتر گناہ سے چاہتا ہو کر یا ہو جو دفتر نیکی سے چاہتا ہو باقی رکھتا ہو اور بعض نے
 کہا کہ جو دنیا سے چاہتا ہو کر یا ہو اور آخرت کو باقی رکھتا ہو اور مانند اسکے دیگر اقوال تاویلی ہیں **قال المؤلف** یہ سب مجر د دعویٰ ہیں اپنی
 دلیل قائم نہیں ہو اور اس میں شک نہیں کہ موجود اثبات کی آیت عام ہو جسکو اللہ تعالیٰ چاہے جو کرے اور جو چاہے ثبت کرے پس تخصیص
 بدون تخصیص کے نہیں ہو سکتی **وقال المترجم** شیت الہی یعنی داخل تحت قدرت ہونے میں کلام نہیں ہو لیکن جب موت کی واسطے
 وقت مقدّر ثابت ہو تو باہم انکا تعارض دفع کرنا ضرور محتاج تاویل ہو پس تاویل کی کچھ تخصیص نہیں ان بعض احوال میں بعض امور سے
 تخصیص تاویل محتاج استناد ہو قتال اور قولہ و یا یمر من عمرہ و لا ینقص من عمرہ الا فی کتاب اس میں یہ تاویل مذکور ہو کہ عمر سے طویل العمر
 مراد ہو اور ناقص سے قصیر العمر مراد ہو اس پر اعتراض کیا گیا کہ لا ینقص من عمرہ کی ضمیر عمر کی طرف راجع ہو اور معنی یہ ہو سے کہ نہیں نقص
 ہوتی عمر اس عمر میں سے الا آنکہ وہ کتاب میں مقدّر ہو پس یہ ظاہر معنی کلام میں اور جو تاویل مذکور ہوئی وہ بنا برآں کہ ضمیر راجع غیر مذکور ہو
 اور یہ خلاف ظاہر ہو اور بعض نے کہا کہ یا یمر من عمرہ سے عمر آئیدہ مراد ہو اور لا ینقص من عمرہ سے عمر گذشتہ مراد ہو اور یہ بھی خلاف ظاہر ہو
 کیونکہ نقص از عمر نہیں ہو جو مقابل زیادت ہو اور بعض نے کہا کہ عمر وہ کہ سن ہر کم ہو چکا اور لا ینقص سے دوسرے شخص کی عمر

جو اس سن سے کم رہا ہو اور بعض نے کہا کہ عمر وہ کہ ساٹھ برس تک پہنچا اور ناقص سے جو اس سے کم میں مر گیا اور بعض دیگر احوال
تاویل مذکور میں جنکی صحت میں تاویل ہو اور ایک جماعت اہل علم نے کہا کہ عمر گھٹتی پڑھتی ہو اور استدلال انکا آیات متقدمہ سے ہو کیونکہ محو اثبات
عام میں جو عمر و رزق وغیرہ سب کو عموماً شامل ہیں اور سعادت و شقاوت کو بھی شامل ہیں اور ایک جماعت صحابہ و تابعین اتباع صالحین
سے ثابت ہوا کہ دے اپنی دعا میں کہا کرتے کہ اللہ ان کنت کنتی فی اہل السعادة فابتنی منہم وان کنت کنتی من اہل الشقاوة فاصحنی
عنہم وابتثنی فی اہل السعادة یعنی اے پروردگار! تو نے اگر تو نے مجھ بندے کو اہل سعادت میں لکھا تو انھیں میں ثابت فرما اور اگر تو نے
مجھ کو اہل شقاوت میں لکھا تو مجھ کو ان میں سے محو فرما دے اور اہل سعادت میں لکھ دے اور جو لوگ کہ کسی پیشی عمر کے تابع ہیں وہ اپنے
قول کے واسطے آیات مثبت کی تاویل میں کوئی ایسی بات نہیں لائے جو عموم کے واسطے مخصوص ہو اور آیت محو اثبات دلالت کرتی ہو
کہ عمر میں کمی پیشی ہو سکتی ہو اور ایسے ہی قولہ تعالیٰ واما یرحم من عمرہ الا فی کتاب بھی اسی معنی پر دلیل ہو اور ایسے ہی قولہ تعالیٰ
ثم قضی اجلاد اہل مسمی عندہ بھی دلالت کرتا ہو کہ آدمی کے واسطے دو اجل ہیں ان میں سے جسکو اللہ تعالیٰ چاہتا ہو رائد کو یا ناقص کو آدمی
کے واسطے حکم فرماتا ہو اور اسی پر دلالت کرتا ہو صحیحین وغیرہ میں ایک جماعت صحابہ نبی اللہ عنہم سے مروی ہو کہ صلہ رحم بڑھاتا ہو عمر میں
اور صحیحین میں ہو کہ من احب ان یبسط لہ فی رزقہ وان فی سألہ فی اثر فیصل رحمہ اور ایک روایت میں ہے من احب ان یبسط لہ فی عمرہ واجلہ
ویبسط فی رزقہ فلیتق اللہ فیصل رحمہ اور ایک روایت میں ہے صلہ الرحم حسن الخلق حسن البوار ویزدن فی الاعمار ویزدن کتابت محمد
بین بندوں کو دعا کرنے کا حکم وارد ہوا ہے چنانچہ فرمایا ادعونی استجب لکم ان الذین یشکرون عن عبادتی سیدخلون جنہم و اخرین - اور قولہ
امن حبیب المظفر اذا دعاه وکشف السور اور قولہ واذ اساک عبادی عنی فانی قریب اجیب دعوة الداع اذا دعان - اور قولہ -
واسئل اللہ من فضلہ اور جن احادیث میں دعا کا حکم آیا ہو وہ کثرت سے متواتر ہیں اور ان میں آیا ہو کہ دعا دفع بلا ہو اور بعض میں ہو کہ دفع
قضا ہو اور صحیحین میں آنحضرت صلعم سے ثابت ہوا کہ آپ نے فرمایا اللہم انی اعوذ بک من سوء القضاء ودرک الشقاء ووجد البلاد وشماتہ الاعلاء
اور حدیث قنوت التوبہ میں ہے - وقتی شرا قضیت پس اگر دعا کچھ بھی مفید نہوتی تو اسقدر تاکید شدید سے فائدہ نہوتا اور نیز صدقہ کے
بارہ میں ہو کہ دفع البلاد ہو اور نیز دوا کے واسطے بھی حکم ہے پس محو اثبات اپنے ظاہر ثبوت پر پھر اگر کہا جاوے کہ جن آیات میں
ثبوت ہوا کہ اجل میں تقدم و تاخر نہیں ہوا انکو کس تاویل پر محمول کیا جائیگا تو جواب یہ ہو کہ ان میں کوئی تاویل نہیں بلکہ نفس آیات سے
جو معنی ظاہر ہیں جیسا کہ بعض سلف نے اس پر تنبیہ کی اور خلف میں سے بعض نے بیان کیا ہو وہی لیے جاوے کہ بعض نے مختص اس اجل
سے جو آجاوے پس موت جب آگئی تو اسوقت موخر و مقدم نہیں ہوتی اور خود مؤید ہو کہ آیت میں اسکی تفسیر موجود ہے چنانچہ فرمایا
اذا جاء اجلہم - اور نیز فرمایا دن یوحی اللہ نفساً اذا جاء اجلہا - اور نیز فرمایا ان اجل اللہ اذا جاء لا یؤخر پس حبلہ آیات میں اتفاق و
اجتماع اس طرح ممکن ہو کہ اجل جب آگئی تب مقدم و موخر نہیں ہوتی ہو اگرچہ اس حالت کے سوا سے میں تقدم و تاخر رواحتی خواہ
دعا سے یا صلہ رحم سے یا کسی فعل خیر سے جیسے کہ تقدم بوجہ عمل بکے ممکن ہو اگر کہا جاوے کہ قولہ تعالیٰ قل ان یصیبنا الا ما کتب اللہ
لنا اور انہ اس کے دیگر آیات میں ثابت ہو کہ امر مقدم ہو جواب یہ ہو کہ بیان بھی اتفاق و جمع ہو پس یہ محمول ہو عدم تسبیب ازبندہ
باسباب خیر یا ورنہ محمول ہیں تسبیب ازبندہ باسباب خیر پر قال المشرع رحمہم الیہا ہی مؤلف مذکور نے طول کے ساتھ نقل کیا اور
مشرع رحمہم کے نزدیک مؤلف مذکور نے ایک طول بحث متوحش کو صرف بحث لفظی پر ہی کیا اس واسطے کہ افعال خیر و شر بھی بندہ کی

خلقت سے نہیں ہیں اور وقوع موافق تقدیر الہی ہوا اور خود مولف مذکور نے آگے نقل کیا کہ اگر کہا جائے کہ دلائل کتاب و سنت سے صحیح متقرر رہا کہ تمام افعال الہی سب ازلی ہیں اور وہ ہر شئی میں سابق ہو چکے ہیں اور یہ صحیح نہیں کہ اسکے علم کے خلاف واقع ہو ورنہ جہل لازم آویگا اور یہ قطعاً وبالاجماع جائز نہیں ہے تو جواب یہ کہ ہر گز بے شک اسکا علم ازلی وسابق ہوا اور ہر چیز کو واقع ہونے سے پہلے اوتھالے جانتا ہوا اور تمام اہل الحق کے درمیان اس بات میں کچھ خلاف نہیں ہو لیکن یہاں صرف البطلان الہی قومی کا ہی جھوٹا نہیں بلکہ خود کے دعا و صلہ رحم و تقویٰ وغیرہ اعمال خیر کے فوائد کو باطل سمجھا ہوا حالانکہ جس نے اپنے علم ازلی وسابق تقدیر کا ہمواد راستہ کیا اسی نے اُن اعمال و افعال خیر کے بجالانے کا حکم دیا ہوا **قال المترجم** اصل بحث تو اجل کے بیان میں تھی اور مولف مذکور نے کسی رسالہ سے نقل کیا اور بحث سے خروج ہوا بالاجملہ جن لوگوں نے یہ انعم کیا کہ بندہ محض مجبور ہے وہ گمراہی و ضلالت میں پڑ گئے جیسے وہ لوگ گمراہ ہیں جنہوں نے بندہ کو قادر مختار خیال کیا ہے بلکہ واقعی تحقیق یہ کہ جو فوائد دعا وغیرہ کے حدیث و آیات سے ثابت ہیں وہ برحق ہیں اور یہ بہت بُری جہالت ہے کہ آدمی کھیتی نہ کرے اور پیداوار کی ہوس کرے اور مترجم چھ فقرہ قیاسیاء الرسول بلغ ما نزل الیک من ربک الآیۃ کی تفسیر میں تھوڑا سا اسکا بیان کر دیا ہے اور مولف مذکور نے یہاں بہت اظہار کیا ہے اور مفید باتیں لایا ہے مترجم کو زیادہ گنجائش نہیں اس واسطے ترک کرتا ہے اور قدر مذکور میں کفایت ہے واللہ ولی التوفیق والسداد یتنبی ادم لما یتأتیکم رسل منکم یقضون علیکم الیتی لافتمن اتقی واصلح فلا خوف علیکم ای اولاد آدم کی کبھی پہنچیں تم پر اس رسول تم میں کے سناوین تھو آئیں میری توجہ سے خطہ کیا اور سنو اپری نہ ڈرو اپنی ولا هم یخزنون والذین کذبوا بآیاتنا واستکبروا عنہا اولئک اصحاب النار ہم فیہا خالدون اور نہ وہ غم کھاوین اور جنہوں نے جھوٹے جانین آئیں ہماری اور تکبر کیا انکی طرف سے وہ ہیں دوزخ کے لوگ اسیں رہ پڑے یتنبی ادم لما یتأتیکم رسل منکم یقضون علیکم الیتی لافتمن اتقی واصلح اور ما زادہ یہ آیت کلمہ رسل منکم یقضون علیکم الیتی یہ جملہ شرط ہے جسے حرف ان شرطیہ داخل ہے اور وہ حرف شک کا ہوتا ہے پس حرف شک کے ساتھ اس واسطے ذکر کیا کہ تنبیہ ہوں کہ رسولوں کا نام جائز ہے واجب نہیں ہے جیسا کہ اہل تعلیم نے گمان کیا کہ اذ قال البیضاوی اور بعض نے کہا کہ اہل تعلیم ایک قوم ہے و انقض میں سے فافتم قال البیضاوی ان شرطیہ کے ساتھ ما زادہ بفض تاکید معنی شرط کے لایا گیا اس واسطے فعل کو مذکور بنوں تاکیدی فرمایا اور خبر اسکی جملہ قسمین اتقی واصلح یعنی سوچئے تقویٰ کیا شرک سے اور درست کیے اپنے اعمال یعنی رسولوں کے حکم کے موافق اعتقاد و عمل کو درست کیا فلا خوف علیکم ولا هم یخزنون یعنی آخرت میں اپنی کچھ خوف و اندوہ نہیں ہے والذین کذبوا بآیاتنا واستکبروا عنہا اولئک اصحاب النار ہم فیہا خالدون استکبروا یعنی تکبر سے اور استکبروا عنہا یعنی آیات سے تکبر کیا پس ایمان نہ لائے بیضاوی نے کہا کہ حال معنی آیت کے ہیں کہ تم میں سے جسے شرک سے تقویٰ کیا اور اپنے اعمال درست کیے تو اسکے واسطے یہ جزائے خیر ہے اور تم میں سے جس نے ہماری آیات کو جھٹلایا اسپر یہ عذاب ہے اور اول کی خبر یہ داخل کنی فلا خوف بالفار فرمایا اور دوسرے کی خبر یہ نہیں داخل کی تو اسوجہ سے کہ وعدہ خیر میں بہانہ فرمایا اس واسطے کہ فاد لزوم پر دلالت کرتی ہے پس وعدہ میں بہانہ ظاہر ہوا اور وعدہ میں سامعہ فافتم فی العمر الس قولہ من اتقی واصلح یعنی اللہ تعالیٰ کی دیدار عظمت جلال میں وہ غیر اللہ کی طرف نظر رکھنے سے پاک و مقدس رہا اور جو اسکے واللہ تعالیٰ کے درمیان معاملہ ہو اسکو اصلاح پر رکھائی کہ کوئی سائنس دان حق

وہ پہنچا اور یہی تبارہ و ضحاک و ہتون کا قول ہے اور یہی شیخ ابن جریر نے اختیار کیا ہے اور حافظ ابن کثیر نے کہا کہ قول مجسب قوی ہے اور
 سیاق بھی اسی پر دلالت کرتا ہے یعنی قولہ حتی اذ احاء تھم و سئلنا یہاں تک کہ جب آجا دینگے انکے پاس ہمارے رسول یعنی ملائکہ اللہ
 کہ یتوفونہم انکو وفات دینگے تو قائل ہو ملائکہ کہیں گے ان منکرون مقبرین سے پہلے کر نیو کہ آئین ما کنتم تدعون تعبدون من دینی اللہ
 و کہ ان میں جن کی تم عبادت کرتے تھے سوائے اللہ تعالیٰ کے قائل ہو اذ احاء تھم و سئلنا مقبری جواب دینگے کہ ہادی نظر سے غائب ہو گئے
 ہوا انہیں سوچتے ہیں یعنی ہوا اب کچھ انکے نفع و مدد کی امید نہیں رہی کرخی نے کہا کہ جواب مجسب المعنی ہے کیونکہ سوال تھا کہ انیا کنتم وہ کون
 جگہ میں تو ظاہر جواب یہ تھا کہ وہ فلاں جگہ میں اور حق یہ ہے کہ سوال و جواب کیساں میں کیونکہ سوال میں انکے باطل معبودوں کا ٹھکانا پوچھنا
 مقصود نہیں ہے بلکہ یہ مقصود ہے کہ وہ تمہارے جھوٹے معبود کہاں چلے گئے اب اس وقت میں تمہارے آئینے میں آتے تو انہوں نے
 جواب دیا کہ ہم سے تو کم ہو گئے اب ہوا انکے نفع کی کچھ امید نہیں ہے یعنی یقین لادینگے کہ ہم نے غلطی کی اسی واسطے فرمایا و شہدوا اعلیٰ
 انفسہم انھم کا قائل ہو کہ انہیں موت کے وقت اپنے اوپر یہ گواہی دینگے کہ ہم ضرور کافر تھے قال یعنی اللہ تعالیٰ یا اسکے حکم سے
 کوئی فرشتہ یا دوزخ کا خازن فرشتہ ان لوگوں سے قیامت کے روز کہیگا اور ماضی کا صیغہ اس واسطے کہ یہ قطعی الوقوع ہو پس
 سخت تہدید ہے کہ اسکو واقع ہوا سمجھو اذ خلوا فی امم قد خلعت من قبلکم ذین الیٰحیٰ ذالٰہش فی النار یعنی حکم ہو گا کہ داخل ہو تم بھی جہنم
 امتوں کے ساتھ میں جو تھے پہلے جن انس کے گزرے ہیں آگ میں قولہ فی النار متعلق اذ خلوا ہے یعنی نار میں داخل ہوا اور قولہ فی امم یعنی فی جہنم
 اور قد خلعت جہنم صفت اعم ہے اور خلعت یعنی مضمت یعنی ایسی امتوں میں شامل ہوا جو تم سے پہلے کافر و مشرک گزر چکے ہیں اور میں انجن و الانس
 بیان اعم ہے یعنی وہ امتیں جنوں و انسانوں میں سے ہیں۔ حکم تہدید اہل مکہ کو ہے اسی واسطے آیت اولیٰ میں قولہ رسل شکم سے بعض نے انحضرت صلیع
 کو مراد لیا اور لفظ جمع کو تشریف و تکریم پر اجاب و خاتم رسالت و مصدق جہد رسل ہونے سے بلفظ جمع بار ہونے پر محمول کیا کلمت
 قد خلعت امم لغت اختصا ہر بار جب داخل ہوئی کوئی امت دوزخ میں لعنت کر لی اپنے پہلے کو یعنی اس دوزخی امت کو
 جو اس سے پہلے گزری ہو کیونکہ اسی پیروی و اقتدار کرنے کی وجہ سے پھیلی خراب و دوزخی ہوئی حتیٰ اذا اسرکوا انبا با فاعل ہے
 اور معنی تہذیب کو اور تلاحق اور داخل آنکہ جو داخل ہوگی وہ اگلے پر لعنت کر لی یہاں تک کہ جب متلاحق و متداخل ہو جائیں گے فیہما جمیعاً
 سب کے سب دوزخ میں تو قائل آخرو تھم کیسی کچھلی امت انکی جو داخل ہونے میں پہنچے ہو یا منزلت میں پہنچے ہو یا جملہ اقتدار کر لیا
 امت کیسی کو انہم و امی لاجل اولہم واسطے اپنی امت کے معنی متبوع گروہ کے واسطے اللہ تعالیٰ سے کچھلی امت عرض کر لی
 ذبنا ھولاء و اسئلونا ای پروردگار ہی لوگ ہیں جنہوں نے ہم کو گمراہ کیا۔ یعنی گمراہی کی راہ نکال گئی تھی پس انکے پیچھے ہم بھی اسی راہ پر
 چلے اور انکی تقلید کر کے گمراہ ہوئے فانیہم عذاباً بضعاً فین النار پس تو ان لوگوں کو دوزخ میں سے زیادہ کو نہ عذاب دے
 کیونکہ ایک تو یہ خود گمراہ تھے اور دوسرے انہوں نے دوسرے کو گمراہ کیا پس ضعف یہاں کئی گونہ ہے چنانچہ حدیث صحیح سے ثابت ہے
 کہ دنیا میں جب کوئی قتل ناحق واقع ہوا ہو تو حضرت آدم کے بڑے بیٹے یعنی قابیل پر ایک حصہ عذاب کا قائم ہوتا ہے کیونکہ اسی نے
 قتل ناحق پہلے کھلا ہے قال المترجم انوس ہر لوگوں کے حال پر نیچر وغیرہ کے مانند کفر و شرک و حرام و مکروہ بدعتیں نکالے چلے جاتے
 ہیں اور خوف نہیں کرتے کہ تا قیامت انکے نامہ اعمال پر عذاب بڑھتا چلا جائیگا اللہم انی اعوذ بک واستغفرک و اتوب الیک
 یا بطلہ اتباع و اقتدار والوں نے اپنے متبوع لوگوں کے واسطے مزید عذاب کی درخواست کی اور یہ انکی جہالت تھی کہ اس سے

ہیں کہ بعد موت کے حسب انکی روحیں پڑھا کر آسمان کی طرف بجا وینگے تو دروازہ نہ کھولے جاوینگے ہی سدی دیگر ہم کا قول ہو
اور یہی ضحاک نے ابن عباس سے روایت کیا اور یہی مفسر نے اختیار کیا ہو اور اسی پر دلالت کرتی ہے حدیث جو امام احمد نے
برابر بن حازم سے روایت کی کہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک شخص انصاری کے جنازہ میں نکلے جب قبر تک پہنچے تو ہونو
قبر کھودی نہ گئی تھی پس حضرت صلعم بیٹھ گئے اور ہم سب آپ کے گرد بیٹھ گئے گویا ہمارے سر ڈن پر چڑیاں ہیں اور حضرت صلعم کے دست
سبارگ میں ایک چھری تھی جس کے زین پر چوکتے جاتے تھے پھر سر اٹھا کر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے عذاب قبر سے پناہ مانگو اسکو دو مرتبہ
یا تین مرتبہ فرمایا پھر کہا کہ بندہ مومن جب دنیا سے جدا ہونے اور آخرت کی طرف متوجہ ہونے کو ہوتا ہو تو آسمان سے ایسے
ملائکہ جیسے چہرہ روشن گویا آفتاب ہیں جنت کے کفن اور حنوط جنت کے ساتھ لیے ہوئے اسکی طرف اسکی نظر پڑھتے ہیں پھر ملک الموت
آکر اس کے سر اٹھانے بیٹھتا ہے پس کہتا ہو کہ اوفس مطمئن اپنے پروردگار کی مغفرت و رضوان کی طرف نکل آپس وہ روح پاکیزہ
اس طرح سائل ہوتی ہے جیسے پانی کا قطرہ دہانہ مشک سے روان ہو کر نکل آتا ہے پس ملک الموت و فرشتہ اسکو لیکر ملک مارتے اپنے
ہاتھ میں نہیں رکھتے حتیٰ کہ اسکو اسی کفن اور حنوط میں رکھ دیتے ہیں پس اس سے نہایت پاکیزہ خوشبو نکلتی ہے جیسے روئے زمین پر اگر نہایت
عندہ مشک پایا جاوے پس اسکو اوپر چڑھا لیا جاتے ہیں اور جس گروہ ملائکہ پر گزرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ یہ کیا خوب روح پاکیزہ خوشبودار ہو
تو جواب دیتے ہیں کہ فلاں بن فلاں ہے اسکا بہت اچھا نام لیتے ہیں جس سے وہ دنیا میں پکارا جاتا تھا یہاں تک کہ اسکو آسمان دنیا تک
بجالتے ہیں اور دروازہ کھولتے ہیں پس دروازہ کھول دیا جاتا ہے پس ہر آسمان سے اس آسمان کے مقرب فرشتے دوسرے
آسمان تک اس کے ساتھ ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ ساتویں آسمان تک پہنچتے ہیں پس اللہ عزوجل فرماتا ہو کہ میرے بندے کا نام
ذکر علیہ میں لکھو اور اسکو زمین کی طرف اعادہ کرو کیونکہ میں نے اُسی سے آنکوبید کیا اور اُسی میں لوٹاؤنگا اور اُسی سے دوبارہ
بکالونگا آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ پھر اسکی روح اعادہ کر دیجاتی ہے پس فرشتہ آکر اسکو بھلاتے ہیں اُس سے کہتے ہیں کہ کون
تیرا پروردگار ہے وہ کہتا ہو کہ میرا رب اللہ ہے پھر دونوں کہتے ہیں کہ تیرا دین کیا ہے وہ کہتا ہو کہ اسلام میرا دین ہے پھر کہتے ہیں کہ یہ کون مرد
ہو جو تم میں مبعوث ہوا وہ کہتا ہو کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے دونوں کہتے ہیں کہ تیرا علم کیا ہے وہ کہتا ہو کہ میں نے
کتاب الہی کو پڑھا اور اس پر ایمان لایا اور اسکو سچ مانا پس آسمان سے پکارا جاتا ہے کہ میرے بندے نے سچ کہا جنت سے
اس کے واسطے فرشتے کو راہ جنت اسکو لباس پہناؤ اور جنت کی طرف اسکا دروازہ کھول دے پس اسکو جنت کی خوشبو و طیب آتی ہے اور
قبر اس کے واسطے کُشا و ہو جاتی ہے بقدر درازی نفاذ کے اور حضرت صلعم نے فرمایا کہ اس کے پاس ایک مرد خوبصورت خوش لباس آتا ہے
جس سے خوشبو چلی آتی ہے اور کہتا ہو کہ بشارت ہو تجھکو سرور کرناوالے آج وہ دن ہے کہ جبکا بھکو وعدہ دیا جاتا تھا اس سے کہیگا
کہ تو کون ہے کہ تیرے چہرے سے آج بھلائی آتی معلوم ہوتی ہے وہ کہیگا کہ میں تیرا عمل صحیح ہوں پس بندہ مومن کہیگا اے پروردگار
قیامت قائم کر اے پروردگار قیامت قائم فرماتا کہ میں اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ جاؤں بندہ کا فرج جب دنیا سے منقطع اور
آخرت کی طرف راجع ہوتا ہو تو آسمان سے ملائکہ اترتے ہیں جنکے چہرے سیاہ ہوتے ہیں اور انکے ساتھ مسوح ہوتے ہیں پس
درازی نظر کی دوری پڑھتے ہیں پھر ملک الموت آکر اس کا فر کے سر اٹھانے بیٹھتا ہے اور فرماتا ہو کہ اوفس جنت نکل طرف شہم الہی
اور اُس کے غضب کے حضرت صلعم نے فرمایا کہ وہ روح اس جسم میں ڈری ہوئی بیٹھتی ہے اور ملک الموت اسکو کھینچ لیتا ہے

نہ
ہر ایک کا ذکر
اور جو کہ کون
دو فرشتے
کو کہتے ہیں
ان کا نام
یہ دونوں
ہو تاکہ دونوں
قبض کر سکیں
وہ شعلہ ایک
آرکھان مانی
دانی ہو
سیا ہر دو
نقشہ اسکو
لورہ حق میں
نہیں ہوگا
اللہ تعالیٰ
بیکسی زبان
کازی تہذیب
ایسا نظر آتا
جس میں کی
بی کو خود
نظر آتا

جیسے صوفی مبلول سے سفود کھینچا جاتا ہو پس اسکو پکڑ لیتا ہو اور پلک مار تے دینین ہوتی کہ اسکو اسی مسوح میں کر دیتے ہیں اور اس سے سخت بدبو جیسے نہایت شر سے ہوسے مردار میں سے روئے زمین پر پائی جاوے نکلتی ہو پس اسکو آسمان کو بڑھا لیجاتے ہیں اور کسی گروہ ملائکہ زمین گزرتے گزرتے کہ وہ کہتے ہیں کہ یہ کیا خبیث روح ہو پس جواب دیتے ہیں کہ یہ فلان بن فلان ہو اسکا نہایت قبیح نام لیتے ہیں جس سے وہ دنیا میں پکڑا جاتا تھا پھر جا کر اسکے واسطے آسمان کا دروازہ کھلواتے ہیں مگر دروازہ نہیں کھولا جاتا پھر حضرت صلعم نے پڑھا تو لہ تعالیٰ لا تفتح لہم ابواب السماء ولا یدخلون الجنة حتی یبلع ابھل فی سم انھیاط پس اللہ عزوجل فرماتا ہو کہ اسکا نوشتہ لکھو یہ زمین تہ زمین کے نیچے پس اسکی روح مطروح کر دی جاتی ہو پھر آپ نے پڑھا تو لہ زمین ایشک بانڈ کا نماخر من السماء عطفہ الطیر اوتہوی بالریح فی مکان یقتی پس روح اسکے جسم میں اعادہ کی جاتی ہو اور فرشتہ اسکے پاس آتے ہیں اور بھلا کر اس سے کہتے ہیں کہ تیرا پروردگار کون ہو کہ کتا ہو ہا ہا ہا میں نہیں جانتا کہتے ہیں کہ تیرا کیا دین ہو کہ کتا ہو کہ ہا ہا ہا میں نہیں جانتا پھر کہتے ہیں کہ یہ کون شخص ہو جو تم میں مبعوث کیا گیا تو کتا ہو کہ ہا ہا ہا میں نہیں جانتا پس آسمان سے پکارنے والا بکارتا ہو کہ یہ جھوٹ بولا اسکے واسطے آگ سے فرش کر داور دوزخ کی طرف دروازہ کھول دو پس دوزخ کی گرمی و سہم سے اسکی طرف پہنچتی ہو اور قبر اس پر نہایت تنگ ہوتی ہو میاشاک کہ اسکی سپلیان ادھر کی ادھر نکل جاتی ہیں اور ایک شکل اور خراب کپڑے پہنے بدو دار آدمی اسکے پاس آتا ہو اور کتا ہو کہ بشارت ہو تجھ کو ایسی چیز ہے جو تجھ کو عکین کرے آج تیرا دینی دن ہو جس سے تو ڈرایا جاتا تھا اور رو عید کیا گیا تھا کہیگا کہ تو کون ہو کہ تیرے چہرے سے برائی کے آثار ظاہر ہیں وہ کہیگا کہ میں تیرا خبیث عمل ہوں تب دعائیں مانگیگا کہ پروردگار قیامت نہ قائم کیجیو۔ ورواہ النسائی و ابن ماجہ و ابن جریر و کذا و دہولہ و اسناد ہم الی ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور عذاب قبر کے بارہ میں احادیث متواترہ ہیں حتی کہ منکر اسکا غیر اول ہو تو کافر ہو اور واضح ہو کہ اس حدیث میں ملائکہ کا آنا اپنی حقیقت پر ہو اور روح مومن کی خوشی اور نیر روح کافر کی بدبو اپنی حقیقت پر ہو اور لباس جنت اور مسوح کا بیان تفہیم ہو اور انکی حقیقت معلوم نہیں ہو بان استقدر معلوم ہو کہ ایسا ہی ہوگا اور جو شخص میں استبعاد کرتا ہو وہ احمق ہو کہ بلا وجہ کتا ہو کہ عقل سے بعید ہو پس اگر بلا دلیل اس احمق کی عقل سے بعید ہو تو علما و عقلا کی عقل صمیم سے موافق ہو اور حدیث و التفتح مہول ازفتح کی قرار دطا ہو ہوتی ہو اور تفتح از تفصیل بھی ہو سکتا ہو فافہم پھر واضح ہو کہ مقالات علیین و سچین واقعی موجود ہیں اور زیرین طبقہ زمین بیان جو حقیقی حالت کا جیسے بہشت و دوزخ موجود ہیں اور وہ آنکھوں سے پوشیدہ ہیں اور زیر مردون پر عذاب ہوتا ہو اور انکی گریہ و زاری کو تمام مخلوق سنتی ہو سوائے جن انسان کے جو امتحان میں رکھے گئے ہیں پس اگر امر ظاہر نظر آوے تو امتحان باقی نہ رہے پس جس شخص نے زعم کیا کہ زمین گول ہو تو امر کیا والوں کے واسطے سچین اس طبقہ حقیق سے متصل ہوگا اور اس امر کے کہ زمین گول ہو تاہم جہالت ہو اور جہالت کا منشاء یہ ہو کہ اسنے امر عذاب و ثواب کو اپنے گھر کے چولھے چکی اسکے مانند اپنے جس میں جلنا و جلنا تصور کیا حالانکہ مشرجم نے بارہا بالکل اس امر پر تنبیہ کر دی کہ بندہ کے افعال و اسکے لواحق و تعلقات کا مدار تو محسوسات پر ہو اور تصدیق و امور غیبی عذاب و ثواب کا مال غیر محسوس پر ہو اور عجیب حکمت الہی ہو کہ حکوان امور میں سے کسی امر میں استبعاد ہو اسکی نظیر خود آفاق یا اسکے نفس میں موجود یا پچا پس اگرچہ صفت میں فرق ہو پس محض اسکا استبعاد کرنا بدوئل کے جہالت ہو جیسے کسی جاہل کے سامنے کہا جاوے کہ میرے سے دوزخ لمبی اور ڈیرہ فٹ چوڑی کتاب کے چار صفحہ زید نے اپنی انگوٹھی کے لکینہ پر آتار لیسے تو وہ ضرور نہایت بعید جائیگا حالانکہ جو

تختوں پر بیٹھنے کوئی دوسرے سے کسی بات پر جس سے اللہ تعالیٰ نے اسکو مخصوص فرمایا ہو حدیث کریمہ میں کافی قولہ تعالیٰ اخذ اهل سدر
 تقابلین الآیۃ قال احفظ قولہ تعالیٰ ونزعنا ما فی صدورہم من غل یعنی حدیث جیسا کہ ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
 صلعم نے فرمایا کہ جب موتیں اس سے نجات پا جاویں گے کہ دوزخ میں بھیجے جاویں تو جنت و دوزخ کے درمیان ایک پل پر دو کے
 جاویں گے پس جو منظر کہ دنیا میں انکے درمیان تھے انکا قصاص لیا جائیگا یہاں تک کہ جب مہذب و صاف ہو جاویں گے تو انکو جنت میں
 داخل ہونے کا حکم دیا جائیگا پس قسم اس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ ہر شخص جنت میں اپنے مکان کو اس سے
 زیادہ پہچانیگا جتنا کہ دنیا میں اپنے گھر کو پہچانتا تھا رواہ البخاری۔ اور سندھی نے کہا کہ جب جنتی لوگ جنت کو روانہ کیے جاویں گے
 تو اسکے دروازہ پر ایک درخت پادیشیہ کہ جسکی اصل ساق سے دو چشمہ جاری ہونگے پس ایک سے پانی پینے کے لئے جو کچھ انکے سینہ میں
 غل ہوگا سب نکل جائیگا پس یہ شراب پلٹوڑی اور دوسرے چشمہ سے نہاویں گے تو انپر نصرتہ النعم جاری ہوگی پس اسکے بعد انکو سب سے
 کبھی نہوگا اور حضرت امیر المومنین علیؓ سے بھی اسی کے مانند مروی ہے کہ کیا سیاقی فی قولہ دین الدین اتقوا ہم الی الجنۃ زمر الآیۃ انشا اللہ
 تعالیٰ قتادہ نے کہا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ مجھے امید ہے کہ میں اور عثمان و طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہم انھیں لوگوں میں سے
 ہوں جنکی نسبت اللہ تعالیٰ نے فرمایا ونزعنا ما فی صدورہم من غل۔ رواہ ابن جریر اور عبد الرزاق نے روایت کی کہ سن بلعمری نے
 کہا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ واللہ ہم ہی اہل بدر کے ہیں نازل ہوا قولہ ونزعنا ما فی صدورہم من غل مفسر کہم کہتا ہے
 اسہم دلالت ہے کہ یہ میل انکے سینوں میں ہو لیکن انکے دل صاف تھے واللہ اللہ علی ذلک پھر اور انکا حال بالیہ بیان فرمایا نتیجہ
 میں تخیلہ الا تھم جاری ہوگی انکے نیچے یعنی انکے مکانوں کے نیچے نہریں پھر جب ان عالیشان مکانوں میں اس نعمت سے
 قرار کیے گئے تو شکر یہ ادا کریں گے چنانچہ فرمایا قَالُوا الْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ ہَدٰنَا لَہٰذَا اور کہیں گے کہ جسے خدا ثابت ہے واسطے اللہ تعالیٰ کے
 جسے ہر کوئی ثابت دی اسکی یعنی اسے عمل خیر کی جسکے عوض یہ ثواب ہے وَمَا کُنَّا لَنُفْقِدَہِ حٰی لَوْلَا کُنْ ہَدٰنَا اللّٰہُ اور ہم خود تھے
 کہ ہر ایت پادین اگر ہوا اللہ تعالیٰ ہر ایت نفرتا لولا کا جواب سبب دلالت ماقبل کے محذوف ہے اگر کہا جاوے کہ ماقبل کیوں جواب نہیں
 تو کہو لگا کہ لولا کا جواب اس پر مقدم نہیں ہوتا جیسا کہ علماء خود نے تصریح کی ہے اور حذف جواب کے ساتھ اسطور پر شائع و ذائع مستعمل ہے
 لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ دِیْنًا بِالْحَقِّ یہی اہل جنت کا حقیر قول ہے یعنی اور البتہ لائے تھے ہمارے پروردگار کے رسل علیہم السلام
 بھی بات لینے کے ایمان و اعمال کی باتیں اور سچے وعدے دیے تھے نہائی دین مردویہ نے ابو ہریرہؓ سے روایت کی کہ رسول اللہ
 صلعم نے فرمایا کہ جنتی اور ہر آدمی دوزخ میں سے اپنا ٹکڑا دیکھے گا اور دیکھے گا کہ لولا اللہ ہوتی پس اسکے واسطے حسرت ہو جائیگا اسی واسطے جب اہل جنت نے
 جنت میں اپنے ٹکڑے پائے تو وہ کہنے لگے اِنَّ دِیْنَنَا اَوْسَمٰہُمْ اَیْمَانُہُمْ تَعَاوَنَ بِکَا رے گئے کہ یہ تمھاری جنت ہے جسکے تم دار
 کیے گئے بس اپنے اعمال صافہ ادا کرنے کے قال حتی السنتہ الیغوی فی المعالم بعض نے کہا کہ یہ زیادہ اس وقت ہوگی کہ
 جب دوزخ سے جنت کو دیکھیں گے اور بعض نے کہا کہ یہ زیادہ جنت میں ہوگی جب اپنے اپنے ٹکڑے پائیں پھر سوچ جاویں گے کہ ہر آدمی
 سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ آواز دینے والا پکارے گا کہ تمھارے لئے ثابت ہوا کہ زندہ رہو کچھ بھی نہ مرا گئے اور
 تمھارے لئے ثابت ہوا کہ نعمت میں رہو کچھ بھی محتاج نہ ہو گئے پس یہی ہو قولہ ولودوا ان تلکم الجنۃ اور تمھارا ہا کہ تمھارا

لے شرف بہت پاک کرنا ہوا اور
 لے شرف بہت پاک کرنا ہوا اور

مسلم قال الحافظ یعنی بسبب تمہارے اعمال کے ثمرات الہی پہنچی پس تم جنت میں داخل ہو کر اپنے اپنے اعمال کے موافق اپنے اپنے ٹھکانے پہنچے **قال** الحافظ اور یہ تاویل اسوجہ سے واجب ہے کہ صحیحین میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ تم مسند و مقارب رہو اور خبردار ہو کہ تم میں سے کوئی بسبب اپنے اعمال کے ہرگز جنت میں داخل ہو گا یعنی بدون رحمت الہی کے تو صاحبی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ اور نہ آپ یا رسول اللہ تو فرمایا کہ اور نہ میں مگر انکے اوتھائے مجھ کو اپنے فضل و رحمت سے ڈھانپ لے **قال** المترجم خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ذلک الفضل من اللہ یعنی جنت میں داخل ہونا فضل ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور نیز فرمایا فیہ ظلم فی رعتہ منہ افضل یعنی عنقریب او تعالیٰ ان نیکو کار بندوں کو اپنی رحمت و فضل میں داخل کرے گا یہی اہل سنت کا مذہب ہے اور کشف میں مترجم کے قول کے موافق کہا کہ قولہ ہاکنتم تعلمون یعنی بسبب اپنے اعمال کے وارث ہوئے نہ بسبب فضل الہی کے **قال** المترجم یہ قول اسکا مردود ہے جیسا کہ حدیث صحیح و آیات دیگر سے ثابت ہوا اگر کہا جاوے کہ آیت میں تصریح ہے کہ بسبب عمل کے وارث ہوئے اور حدیث میں اسکی نفی ہے تو جواب یہ ہے کہ بسبب اعمال کے رحمت الہی جس سے وارث ہوئے کہا نہیں۔ اور حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں جواب دیا کہ حدیث میں نفی ہے بسبب ایسے اعمال کے داخل ہونے کے جو قبولیت سے خالی ہوں یعنی کوئی شخص اپنے ایسے اعمال سے جو اللہ تعالیٰ نے قبول نہیں فرمائے جنت میں داخل ہوگا اور آیت کریمہ میں ایسے اعمال کے سبب داخل ہونا ثابت کیا گیا جبکہ اللہ تعالیٰ نے قبول فرمایا ہے اور اعمال کا قبول کرنا فضل ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے **قال** المترجم ابجد جنت و ایسے منازل بدون رحمت الہی کے نہیں مل سکتے ہیں پس جب اپنے اعمال کی وجہ سے داخل ہوئے تو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے وارث ہوئے اور اس کے فضل سے داخل ہوئے اس واسطے کہ انکے اعمال حضرت او تعالیٰ کی طرف سے رحمت و فضل ہیں **قال** المترجم توضیح یہ ہے کہ اعمال صاحب بندے کے مخلوق نہیں ہیں بلکہ نیکو کاری فضل و رحمت ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور انہیں اعمال کی وجہ سے جنت میں داخل ہوا تو وہ حقیقت اللہ تعالیٰ کے فضل و رحمت سے داخل ہوا کیونکہ عمل صاحب اسی وقت صاحب ہے جب اس کو اللہ تعالیٰ نے قبول فرماوے اور قبول فرمانا اس کا فضل ہے پس اعمال صاحب پر کچھ اعتماد نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی قبولیت پر اور اس کی رحمت پر بھروسہ ہے و سبب اس جو نیک کام بندہ سے صادر ہو وہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے اور پھر اس کے قبول فرمانے کی آرزو کرے جو کہ اس کے فضل پر موقوف ہے پھر جب قبول ہوئے تو اس کے ہی معنی ہیں کہ جنت و رضوان میں داخل ہوا اور بیان سے ظاہر ہوا کہ جس شخص نے یہ گمان کیا کہ اعمال نیک کچھ چیزیں محض میکان ہیں اس نے غلط کیا اور نیز جس نے یہ وہم کیا کہ اعمال پر اعتماد ہے وہی سبب ہیں وہ بھی راد غلط چلا اور تحقیق اسکی انشاء اللہ تعالیٰ آدگی **فی العلم** قولہ و نہ عنانی صد و ہم من غل سہم حق تعالیٰ نے غفلت سے ثابت فرمایا کہ اہل ولایت و قرب و منزلت کے سینے باوجودیکہ نور اسلام یقین کے مقامات ہیں لیکن علت بشری یعنی غل غش وغیرہ کے کوئی نہیں اتجائش ہے اور ایسی علتوں و بشریت کی جہت سے ولی مومن خارج نہیں ہو جاتا پس کوئی گمان کرنے والا یہ گمان نہ کرے کہ اسے لوگ مقدس پیدا ہوئے اور اگر یہی ہوتا تو پھر یہ احسان کیونکر ہوتا کہ انکے سینے پر ایسے خطرات پائے فرمائے جو حضرت اوصیائے کے لائق نہیں اور تصدیق اسکی قول امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ ہو کہ فرمایا یہ آیت واللہ بہین اہل بدر کے حق میں نازل ہوئی ہے اور نیز احتمال ہے کہ یہ نزع اپنے نکال لینا اشارہ ہے کہ انکے دل اس میل کچل یعنی غل و حسد وغیرہ سے پاک پیدا ہوئے ہیں اور پاک کیے گئے ہیں کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی نظر کا مقام میں اور یہ علت حقد و حسد کی انکے سینوں پر جاری ہو سکتی ہے

جودل سے الگ ہیں کیونکہ وہ شیطانی و سوسہ کا مقام ہیں کما فی قولہ تعالیٰ یوسوس فی صدور الناس من الجنۃ و الناس۔ اور علت جب
دل میں داخل ہو تو اوپر سے طاری ہو اسکا اثر کچھ جانیں رہ سکتا پس ادبیا کی علت تو سینوں میں ہو سکتی ہو اور عوام کی علت البتہ دلوں
تک سما جاتی ہو بعض نے کہا کہ غل سے مراد باہمی حسد و بغض ہے جس سے آنحضرت صلی علیہ وسلم نے فی قولہ لا تمسوا ولا تمسوا ولا تمسوا
منع فرمایا اور بقولہ کو تو اے اللہ انہما انہما سے بھائی بھائی ہونے کا حکم دیا بعض نے فرمایا کہ جو بندہ درگاہ قربت میں داخل ہوا اس سے نفس
کی رعوت اور شیطان کے مخلوط لعل چاہے ہیں جیسا کہ قولہ تعالیٰ و زعمنا فی صدور ہم من کل۔ سے ثابت ہے میرے نزدیک واللہ اعلم
یونہی کہ کوئی شخص درجہ ولایت کو نہیں پہنچتا مگر آنکہ او تعالیٰ قبل اسکے کہ وہ درجہ ولایت پر پہنچ جاوے اسکے سینہ کو تمام علتوں سے
پاک کر دیتا ہے **قال المرحوم** اس میں تامل ہو کیونکہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے جو اثر پہلے مروی ہوا اس سے صریح ثابت ہے کہ قیامت
میں اسکے سینوں سے پاک کیا جائیگا اور یہ ظاہر ہے کہ ان صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کا مرتبہ درجہ ولایت سے جو معروف ہے بہت
بڑھا ہوا تھا حتیٰ کہ کوئی ولی ان کے مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتا فافہم واللہ اعلم۔ ثم قال الشیخ۔ پھر اس آیت کے بعد او تعالیٰ نے ان پر
تثنا و صفت فرمائی باینظر کہ انہوں نے اپنے اوپر ان کی فضل الہی و قدیم لطف و احسان کو جو علت اعمال و کتاب سے بری ہو چکا ہے
سہ آہی ادا کی جب کہ دیدار کی فضیلت و انعام جنت سے اپنے آپ کو مشرف دیکھا چنانچہ فرمایا و قالوا الحمد للہ الذی ہدانا لهذا و ما کنا
لنستدی لولا ان ہدانا اللہ۔ واضح ہو کہ ان معنی آئے ہیں ان مشدودہ کا خفت ہے یا ان مفسرہ یعنی انہی پر اور یہی مابعد کے پادشاہوں میں بھی
ہو سکتا ہو۔ اور معنی آنکہ جو خود او تعالیٰ نے اپنی ذات پاک کی طرف ہدایت فرمائی اور یہ اسکا سابق انعام مقدر ہو جو ازل میں ہو چکا تھا جن
نے کہا کہ ہم کو اپنی توحید پر ولایت فرمائی اور ہم کو اپنے علم قدیم میں اپنے خاص بندوں میں سے قرار دیا اور ہمارے واسطے نہایت عزیزین کو
اختیار فرمایا اور اگر ہم کو ہمارے نفوس کی پسزدگی میں فرماتا تو ہم اول ہی محظہ میں تباہ و برباد ہو جاتے بعض مشائخ نے اس آیت میں کہا
کہ بہت الہی پر نظر کرنے سے حال میں انقباض طاری ہوتا ہو اور بسا اوقات انبساط بھی ہوتا ہو اور بندہ ان دونوں حالتوں کے
درمیان میں متروک رہتا ہو پس حال انبساط کا نتیجہ یہ کہ جو انہوں نے الحمد للہ الذی ہدانا لهذا کہا شیخ ابن عطاء نے کہا کہ جب انہوں نے
دیکھا کہ حق عزوجل نے انکو ہدایت فرمائی اور اس ہدایت کو حق جل و علا کی طرف سے دیکھا تو وہ لوگ اپنے افعال و اعمال کو بھول گئے
اور پہچان لیا کہ فیض انہما احسان ہی احسان ہے پس کھڑے ہو کر شکر ادا کرتے

وَ کَذَٰلِیْ اَصْحَابُ الْجَنَّةِ اَصْحَابُ النَّارِ اَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ قَلِيلًا
پکارا جنت والوں نے آگ والوں کو کہ ہم پاچھے جو ہم کو وعدہ دیا تھا ہمارے رب نے تحقیق سونے بی پایا جو تمہارے رب نے وعدہ دیا تھا
قَالُوا نَعْمَ فَاَذَنْ مَّوَدَّنَ بَیْہُ عَمَّا اَنْ اَعْنٰہُ اللّٰہُ عَلٰی الْعٰلَمِیْنَ ۝ الَّذِیْنَ یَصُدُّوْنَ عَنْ سَبِیْلِ اللّٰہِ وَ یَحْجُوْنَ
ہوئے ان پھر پکارا ایک پکارنے والے نے انہیں سچ میں کہ نعمت ہو اللہ کی بس انصافوں پر جو روکتے ہیں اللہ کی راہ سے اور ڈھونڈتے ہیں۔

یَعْرِجُ جَاہٌ وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ کَافِرُونَ ۝

اس میں بھی اور وہ آخرت سے منکر ہیں

وَ کَذَٰلِیْ اَصْحَابُ الْجَنَّةِ اَصْحَابُ النَّارِ وَ زُخْرٍ کَثِیْرٌ وَ زُخْرٍ کَثِیْرٌ کُوْنِیْ وَ زُخْرٍ کَثِیْرٌ کُوْنِیْ
کرب نے کو جنت والے آواز دینگے اور ظاہر ہے کہ مطلقاً جنتی لوگ دوزخوں کو آواز دینگے اور بعض نے کہا کہ اصحاب الجنۃ

دقہ

واصحاب النارین لفظ جمع کا مقابلہ جمع سے ہو پس تو نفع ہو کر ذوقا بلہ فرد ہوگا تو جنت والوں میں سے ہر فریق دو زخون میں سے ہر فریق کافر کو جسکو دنیا میں پہچانتا تھا آواز دیگا اور لفظ اصحاب النار سے ظاہر وہ لوگ مراد ہیں جو دالمی و دوزخ میں رہنے کیونکہ گنگا و سلمان جو دوزخ میں جاوے گئے انکو وعدہ دو عید الہی میں شک نہیں تھا پس انکو اقرار کرنے کے کوئی معنی نہیں ہیں پھر خدا کو بیان فرمایا اِنَّ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدْنَا نَارًا نَبَا حَقًّا ہمنے پایا جو ہمارے رب نے وعدہ دیا تھا برحق یعنی وعدہ ثواب ہمنے برحق پایا یعنی اسکی تحقیق تاویل ظاہر ہوگئی فہل وَجَدْنَا مَا وَعَدْنَا حَقًّا پھر کیا تہنہ بھی پائی جو تکو تھا رے پروردگار نے عذاب کی وعید فرمائی تھی برحق یعنی کئے بھی وعید عذاب کو برحق پایا اور یہ استفہام تقریری جو بغرض تنبیہ و حسرت دلانے کی لہذا دوزخ میں نے اچار جواب دیا جیسا کہ نقل فرمایا قَالُوا نَعْمُ دوزخی ہوئے کہ ان تحقیق پایا قَالُوا قَدْ تَبَيَّنَ فَنَادَىٰ مِنْ الْفَرَقَيْنِ پھر کار ایک پکارنے والے نے دونوں فریق کے درمیان میں سب کو سنا دیا کہ اِنَّ نَعْتَهُ اللّٰهُ عَلٰی الظّٰلِمِيْنَ لعنت ہو اللہ تعالیٰ کی ظالموں یعنی کافروں و مشرکوں پر اَلَّذِيْنَ يَصْنَعُوْنَ عَنق سَبِيْل اللّٰہ یعنی ایسے ظالم لوگ جو اپنی جانوں پر ظلم کرنے کے باوجود لوگوں کو دین الہی سے روکتے دیکھو نہایت عوجا اور طلب کرتے سبیل کو اسطرح کہ ٹیڑھی ہووے ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوائے اور کے لئے عبادت نماز وغیرہ ادا کرتے اور جسکی اللہ تعالیٰ نے تعظیم نہیں فرمائی اسکی تعظیم کرتے عوجا بننے سے خیر ہوا اور کبر میں جہل دین میں اور امر میں اور نہی میں جو قائم ہوا اسکی کجی کو کہتے ہیں اور بفتح عین الہی چیز میں جو دیوار و نیزہ وغیرہ کے مانند مقصد ہو جوتے ہیں حاصل انکہ ماہ متقیم جس طرح وہ مستقیم کو نہیں چلتے بلکہ اس میں کجی و میلان چاہتے دھم یا لاخوۃ کفر و عوت اور وہ آخرت و قیامت سے کافر ہے بعض نے کہا کہ یہ مؤذن لانا کہہ ہوئے اور بعض نے کہا کہ اسرافیل ہوئے **قال اسرافیل** اصل جنت کا دوزخوں کو توجہ کرنا نہ کہ رہا ایسے ہی رسول اللہ صلعم نے جنگ بدر کے روز کافر مقتولوں کو جو قلیب بدر میں ڈالے گئے تھے تفریح فرمائی تھی یعنی قلیب مذکور کے کنارے کھڑے ہو کر ابو جہل و عتبہ و شیبہ وغیرہ مقتول کافروں کا نام لیکر فرمایا کہ ہل و جد تم وعدہ رکھ تھا فانی و جدت ما وعدتی ربی تھا پس عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ ایسی قوم سے خطاب فرماتے ہیں جو مرد و اہلیہ ہونگے ہیں تو فرمایا کہ قسم اس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ جو میں کہتا ہوں اسکو اس قوم سے زیادہ سنئے گئے تم نہیں ہو لیکن یہ قوم اسکا جوار ہے سینے کی استطاعت نہیں رکھتی ہیں شمر حم کہتا ہے کہ علماء رخصیہ کے نزدیک بالاتفاق مرد سے نہیں سنئے ہیں بیل آیات جو آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ اپنے مقام پر آئیں گی اور حدیث مذکور میں مجھ رہے کہ آنحضرت صلعم کا کلام ان مقتولوں نے سن لیا والسلام مرفوعہ

وَيَسْمَعُ جَهَنَّمَ هَٰ عَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يُغَيِّرُ قَوْلَهُمْ كُلًّا لِّيَسْمَعُوْهُ وَتَادُوا الْأَصْغَبَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلَامٌ

اور دونوں کے بیچ میں ایک دیوار ہوا ہے جس پر مرد ہیں کہ پہچانتے ہیں اور پکارے جنت والوں کو کہ سلامتی ہو

عَلَيْكُمْ قَدْ كُنْتُمْ تَخْلُقُونَهَا وَهَمْ كَيْفَ يَسْمَعُونَ مَدَامَا أَصْرَفْتَ أَبْصَارَهُمْ تَلْقَآءُ أَصْغَبَ النَّارِ قَالُوا

تیرے داخل نہیں ہوئے جنت میں اور وہ اسید و اہلین اور جب پھری انکی نگاہ دوزخ والوں کی طرف ہوئے

وَكَيْفَ لَا يَسْمَعُونَ أَلَمْ يَكُنْ أَلْفًا مِّنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ

اور یہ جہاں سے نہ کہو گنگا روں کے ساتھ

وَبَقِيَّتُهُمْ اِي هِي اصحاب الجنة واصحاب النار يعني جنيتون اور دوزخيون کے درميان ميں حجاب ایک حجاب ہر دو درميان ميں حجاب ہر بعض نے کہا کہ وہی سور اعراف ہر کما فی قولہ تعالیٰ فَنَضْرِبُ بِهِمُ السُّورَ الْاَلِيَّةَ۔ اور احوال ہر کہ تہیما کی ضمیر خود جنت و دوزخ کی طرف راجع ہونے دوزخ و جنت کے بیچ ميں ایک حجاب ہر جو ایک ميں دوسرے کا اثر پہنچنے سے مانع ہر ذکرہ البیضا وی و علی الاعراف اعراف دیوار جنت ہر اور وہی حجاب ہر اور یہاں عباس سے مروی ہر اس واسطے الاعراف معرفت باللام آیا کیونکہ مراد اس سے حجاب تدکور ہر اور زخمشری نے کہا کہ الاعراف اسی اعراف الحجاب یعنی عالیہ یعنی حجاب مذکور کے اعراف پر یعنی بلندیوں پر۔

قال البیضاوی اعراف جمع عرف اور وہ مستعار از قول عرف النفس و عرف الدیک ہر یعنی اس کی گردن کے بال اور بعض نے کہا کہ انکو عرف اس واسطے کہتے ہیں کہ بہ نسبت باقی جسم کے اونچے ہوتے ہیں اور عرف ہر وہ چیز کسی شے ميں سے مرتفع ہو کیونکہ وہ بسبب ظہور کے اعراف ہوتی ہیں یا بھلہ معنی یہ کہ اعراف پر کرا جبال تھوڑے مردہ ميں یعنی اعراف پر ایک گردہ مردوں کا ہوگا

يَعْرِفُونَ كَلَامًا يَسْمَعُونَهُمْ اِي عرفون کل واحد من اهل الجنة والنار بجلالہم و ہی بياض الوجہ للمؤمنين وسواد بالکافرين لرويتهم لهم اذ موضع حال۔ جو بچانینگے ہر ایک ذریعہ کو یعنی اہل جنت کو اور اہل دوزخ کو انکی علامتوں کی وجہ سے اور وہ علامت یہ ہر کہ مؤمنین کے چہرے منور سپید ہونگے اور کافروں کے چہرے سیاہ ہونگے اور اعراف اسے اس وجہ سے بچانینگے کہ ان دونوں ذریعہ ميں سے ہر ایک کو دیکھینگے کیونکہ وہ اونچی جگہ پر ہونگے اور بیضاوی رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ شناخت انکو الہام سے ہوگی یا ملائکہ کے سکھانے سے حاصل ہوگی۔

سینما بر وزن فعلی ماؤذ از قوم سام اہلہ یعنی چراگاہ ميں اپنے اونٹ کو علامت لگا کر چھوڑا۔ یا وشم یعنی داغ و علامت و نشان سے ماخوذ ہر پس بیتقلب ہر جیسے جاہ کا لفظ مقلوب از وجہ ہر مترجم کہتا ہو کہ اس ميں اختلاف ہر کہ اعراف پر جو مرد ہونگے یہ کون لوگ ہیں اس ميں تیرہ قول ہیں جنکو قرطبی نے مفصل ذکر کیا جن ميں بعض کے سے معلوم ہوتا ہو کہ وہ از قسم ملائکہ ہیں بصورت حال اور بعض سے آدمی ہونا پھر بعض سے انکا اہل جنت سے فضل ہونا اور بعض سے بفضل ہونا معلوم ہوتا ہو لیکن ان اقوال کے واسطے کوئی دلیل قطعی نہیں اور مترجم کو بہتر معلوم ہوا کہ حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ کی تفسیر سے یہ مقام ملخص ترجمہ کرے قولہ تعالیٰ و تہیما حجاب الایۃ حجاب جاز جو دوزخیون کو اجنت ميں آنے سے مانع ہر **قال ابن جریر** وہ سور یعنی دیوار ہر جسکو او تعالیٰ نے سورۃ نصر بنیم سورہ باب باطنہ فیہ الرحمة و ظاہرہ من قبلہ العذاب الایۃ ميں فرمایا ہو اور یہی اعراف ہر جسکو حق تعالیٰ نے قولہ علی الاعراف رجال ميں ذکر فرمایا ہو پھر سنی سے روایت کی کہ حجاب وہ سور ہر اور وہ اعراف ہر۔ وقال مجاہد اعراف ایک حجاب درميان جنت و دوزخ کے ہر ایک دیوار ہر چہ ميں دروازہ ہر **ابن جریر** نے کہا کہ اعراف جمع عرف ہر اور ہر مرتفع زمین کو عرب والے عرف بولتے ہیں اور عرف الدیک بسبب ارتفاع کے عرف کہلایا عن ابن عباس۔ اعراف ہر اونچی چیز کو کہتے ہیں۔ مجاہد عن ابن عباس اعراف ایک دیوار ہر مانند عرف الدیک کے۔ دوفی روایت عنہ۔ اعراف ایک اونچا ٹیلہ درميان دوزخ و جنت کے ہر چہ کچھ گنگار لوگ چپوس رہینگے دوفی روایت عنہ۔ اعراف دوزخ و جنت کے درميان دیوار ہر اور یہی ضحاک و بہتیرے علما تفسیر سے مروی ہر اور سدی نے کہا کہ اعراف اس واسطے نام ہوا کہ وہاں کے لوگ ایسے ہونگے کہ اور لوگوں کو شناخت کرینگے پھر مفسرین کی عبارات مختلف ہیں کہ اعراف پر یہ کون لوگ ہیں لیکن ہر ان مختلف عبارات کے قریب قریب ہیں اور مرجع انکا ایک معنی کی طرف ہر یعنی ایسی قوم ہوگی جنکی نیکیاں و برائیاں برابر ہونگی اور حضرت خذیفہ و ابن عباس و ابن مسعود و بہت سے سلف رضی اللہ عنہم و اہل جنت سے

یہ صریح منصوص روایت کیا گیا اور اس میں ایک حدیث مرفوع بھی ابن مردودہ نے جابر بن عبد اللہ سے روایت کی کہ جسکی نیکیاں و برائیاں برابر ہوں اسکا حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا تو فرمایا کہ یہی اعراف والے لوگ ہیں جو جنت میں داخل نہیں ہوئے مگر طمع کرتے ہیں

قال الساجد ہذا حدیث غریب۔ عبد الرحمن المزنی سے مرفوع روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل اعراف کو فرمایا کہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنے باپ کی مصیبت کی اور راہ خدا میں شہید ہوئے پس باپ کی نافرمانی اسے تو جنت میں داخل ہونے سے روکے گئے اور راہ خدا میں شہید ہونا انکو دوزخ میں داخل ہونے سے مانع ہوا۔ رواہ سعید بن منصور وابن ابی حاتم وابن مردودہ و ابن ابی شیبہ والبیہقی والطبرانی والبیہقی و عبد بن حمید وابن منیع۔ وقد رواہ ابن ماجہ مرفوعاً من حدیث ابی سعید اخدری وابن عباس رضی اللہ عنہما **قال الساجد** ان احادیث کا مرفوع ہونا واللہ اعلم صحیح ہو یا نہیں لیکن آخر اس سے کم نہیں کہ یہ خبر موقوف ہوئے انہیں صحابہ کا قول ہو تب بھی جو ہم نے ذکر کیا اسکے واسطے دلیل ہے کہ حدیث سے روایت ہے کہ وہ ایسے لوگ ہیں جنکی نیکیاں و برائیاں برابر ہیں پس برائیوں نے جنت میں جانے سے روکا اور نیکیاں دوزخ سے آڑے آئیں پس دیوار پر ٹھہرا رکھے گئے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ انکے درمیان حکم کرے۔ رواہ ابن جریر اور عمر بن جریر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اعراف والے لوگوں کو پوچھا گیا تو فرمایا کہ بندوں میں سے سب سے آخر جنکے درمیان اور تعالیٰ فیصلہ فرما دیگا وہ اہل اعراف ہیں پس جب او تعالیٰ بندوں کے درمیان فیصلہ سے فارغ ہوگا تو فرمادے گا کہ تم ایسی قوم ہو کہ تمہاری نیکیوں نے تمکو آگ سے نکالا اور تم جنت میں داخل ہوئے پس تم میرے آزاد کیے ہوئے ہو پس تم جنت میں سے جہاں چاہو کھاتے پھرتے۔ رواہ سعید و قال الساجد ہذا مرفوع حسن اور مجاہد سے مروی ہے کہ اعراف والی قوم صاحبین فقہاء و علماء ہونگے اور ابو جابر سے روایت ہے کہ وہ ملائکہ ہونگے اور حافظ نے ان دونوں قولوں کو غریب بلکہ قول دوم کو غریب خلاف سیاق و خلاف جمہور قرار دیا مگر ترجمہ کہتا ہے کہ مفسر نے بھی قول جمہور اختیار کیا کہ وہ ایک قوم ہے جسکی نیکیاں و برائیاں برابر ہوں گی۔ اور ابن جوزی نے ذکر کیا کہ وہ ایک قوم ہوں گی جن سے انکے باپ راضی رہے اور مائیں ناراض رہیں یا برعکس ہوا اور اسکو ابراہیم بن نجی سے روایت کیا اور پہلے معلوم ہوا کہ بیان دیگر اقوال میں جنکے ثبوت میں کلام او صحت میں مقال اور غایت میں کمال ہے انکے ذکر سے تطویل بیفائدہ ہے بلکہ ترک کرنا صواب ہے قولہ یعرفون کلابیہا ہم۔ یعنی اہل جنت کو انکے چہرے کی سپیدی کے ساتھ اور دوزخیوں کو انکے چہروں کی سیاہی کے ساتھ پہچانیں گے۔ رواہ علی بن ابی طلحہ والضحاک عن ابن عباس اور بیضاوی نے جو کہا کہ یہ شناخت انکو بالنام یا بتعلیم ملائکہ ہوں گی یہ قول بعید ہے اور صواب وہ ہے جو مفسر نے کہا کہ اوپہچے مقام سے وہ دونوں کو دیکھ کر پہچانیں گے چنانچہ قولہ واذ اصرفت البصائر ہم سے یہ بات خود ظاہر ہے اور عوفی نے ابن عباس سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے اس مقام پر انکو اسوائے آثار کہ جو لوگ جنت میں ہیں اور جو لوگ دوزخ میں ہیں انکو پہچانیں اور دوزخیوں کو انکے چہروں کی سیاہی سے پہچانیں اور اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگیں کہ انکو قوم ظالمین کے ساتھ نہ کرے **وَقَدْ وَادَّ اضْطَبَّ الْجَنَّةِ** **آن سلام علیکم** اور اعراف والے یہ لوگ آواز دینگے اہل جنت کو کہ سلام علیکم یعنی اہل جنت کو تحیت پہنچا دینگے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا قَوْلًا مَّا يَكُونُ لَكُمْ عِلْمًا بِمَا تَعْمَلُونَ** یعنی اعراف والے جنت میں اب تک داخل نہیں ہوئے اور وہ طمع کرتے ہیں جس بھری سے روایت ہے کہ یہاں تک کہ یہ پھر ہلکا کرے کہ اللہ انکے دلوں میں یہ طمع اسی واسطے ڈال دی کہ انکے حق میں کرامت کا ارادہ فرمایا ہے اور تبادہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے تمکو انکے مقام طمع سے آگاہ فرمایا۔ اور عوفی عن ابن عباس میں ہے کہ اعراف والے اپنی حالت میں

اہل جنت کو تخت پہنچا دینگے ابھی تک وہ داخل نہیں ہوئے اور طبع کرتے ہوئے کہ داخل ہوں اور وہ انشاء اللہ تعالیٰ داخل ہو جائیں گے
 دیکھا قال مجاہد الضحاك والتدی حسن وغیرہم۔ اور حدیث سے روایت میں ہے کہ پھر اعراف والے اس حال میں ہونگے کہ ناگاہ و ناگاہ
 غریبوں کی نظر پڑے گا اور حکم دیا جائے گا کہ جنت میں داخل ہو کہ میں نے تم کو بخش دیا۔ رواہ الحاکم بإسنادہ صحیحہ صیوقت اعراف پر ہونگے تو طبع کے
 ساتھ اہل جنت پر سلام پہنچا دینگے **وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ** اور جب پھیری جاوے گی نظر میں اہل عرا
 کی بجانب دوزخیوں کے **قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ** ترکینگے اور ہر سے پروردگار تو ہم بندوں کو قوم ظالموں
 یعنی کافروں و مشرکوں کے ساتھ دوزخ میں مست کیجیو۔ اس میں اشارہ ہے کہ اہل جنت پر انکی نظر چلی ہوگی اور دوزخیوں کی طرف پھیری
 جائیگی اور یہ دعا بھی سب رحمت و مغفرت ہی فافہم **فِي الْعَرِشِ** تو کہ تعالیٰ اہل الاعراف رجال یرفون کلابیہا ہم لایاتہ
 دنیا میں کچھ بندے ایسے ہیں کہ انکے قلوب مقام ملکوت میں پرواز کرتے ہیں اور انکی رو میں انوار جبروت میں پرواز کرتی ہیں اور انکی
 عقلیں اسرار پر مطلع ہوتی ہیں اور انکے اسرار خاص انوار پر مطلع ہوتے ہیں پس وہ نورانی کے ساتھ عرش سے تحت الثریٰ تک
 بقوت الہی دیکھتے ہیں اور تمام کو پہچانتے ہیں کہ کون مقرب ہے اور کون دور پڑا ہوا ہے اور یہ بات اس مخلوق کے چہرہ سے ظاہر ہوتی ہے اور
 چہرہ پر سعادت و شقاوت کی ہر چیز امر لکھا ہوا ہے اسکو سوائے عارف زبانی کے کوئی نہیں پڑھ سکتا ہے اسی واسطے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اشارہ فرمایا **اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله** یعنی مومن کی فراست سے جو کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نور سے دیکھتا ہے اعراف
 والے قیامت کے روز درگاہ عالی کی بلندیوں پر ہونگے اور ہر دو جہان کے احوال پر مطلع ہونگے پس دوزخی ان لوگوں کی طرف
 نظر کریں گے تو عذاب کی بوجھانکے دیدار سے برداشت کر لیں گے۔ اور اہل جنت ان لوگوں پر نظر کریں گے تو انکا عیش و سرور زیادہ ہوگا
 یہ لوگ ہر تصور وار کے حق میں شفاعت کریں گے اور ہر نعمت والے کے لیے توفیر و مزید نعمت کے داعی ہونگے اور اسی پر دلالت
 کرتا ہے **قوله تعالى** **وَمَا دَاوُودَ إِصْحَابُ بَيْتِ الْمَعْنَةِ** ان سلام علیکم۔ اہل اعراف کی طرف سے اہل جنت پر سلام ہونا جنتیوں کے حق میں فیض
 تقرب ہے اور **قوله تعالى** **لَمْ يَدْخُلُوا بِهِمَ قُلُوبُهُمْ**۔ ایسے اعراف والے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک انکا بڑا مرتبہ و مخلوق کی شفاعت
 کرنے کو اس مقام پر روکے جاوے گئے حالانکہ وہ سے طبع کرتے ہوئے کہ جنت میں داخل ہو کر عوام کے ساتھ عیش کریں پس مثال
 انکی مانند بادشاہوں کے ہے کہ کم مرتبہ لوگوں کے ساتھ انکو بیٹھنا پڑتا ہے حالانکہ دل انکے بادشاہت کی عیش کو چاہتے ہیں ابوالحسن
 القاسمی نے سہل بن عبد اللہ سے روایت کی کہ اہل معرفت ہی اعراف والے ہونگے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یرفون کلابیہا ہم پس انکو
 اس مقام پر واسطے رکھا کہ دونوں جہان واسکے لوگوں پر انکو مطلع فرماوے جیسے دنیا میں بندوں کے احوال اسرار پر مطلع کر دیا تھا
 بعض نے کہا کہ اعراف والے اور لوگوں کو اس نشانی سے پہچانیں گے جس سے انکو دنیا میں دیکھا تھا پس بہت سی توفیر و توفیق دینگے
 جنہر انوار قربت نشان ہوگا اور بہت سی توفیر و توفیق دینگے جنہر انوار قربت و مودود مودود ہونے کا نشان ہوگا **قال الاستاذ** یہ لوگ جو اعراف پر
 ہونگے ان اعراف لوگ ہونگے جو آج کے روز انوار بصائر سے مخصوص فرمائے گئے ہیں اور اپنے اسرار سے مفاد بر خلق پر مشرف
 ہوئے ہیں وہ کل کے روز فیض قیامت میں سب کے مقامات و طبقات پر اپنے البصائر سے مطلع ہونگے **قال الترمذی** ہم عرش کے
 بیان سے اہل اعراف کا اکابر و عارفین ہونا ظاہر ہے لہذا تفسیر تفسیر میں سے بھی ایسے افعال ذکر کرنا بیان مناسب معلوم ہوا
 پس قشیری نے تفسیر میں بن عباس سے ذکر کیا کہ اعراف والے شہید لوگ ہونگے عجاہب سے مودی ہو کہ مومنین میں سے افضل و عظماء

و فقہار ہونگے جو اپنے ذاتی احوال سے فارغ ہو کر لوگوں کے احوال دیکھنے کو مشغول ہونگے بعض نے کہا کہ وہ انبیاء علیہم السلام میں سے ایک گروہ ہو گا اسکو زجاج نے ذکر کیا اور ابن النباری نے حکایت کیا ہے۔ بعض نے کہا کہ وہ عادل لوگ ہونگے جو قیامت میں لوگوں پر انکے اعمال کے شاہد ہونگے اور وہ ہر امت میں سے کچھ لوگ ہونگے۔ اور اسی کو ابو جعفر النعمان نے اختیار کیا اور کہا کہ طہر اول میں سے یہ بہتر قول ہے اور مجھے معلوم ہے کہ سبب ظاہر قول تعالیٰ لم یخلو باوہم لظہون کے ان اقوال مذکورہ میں بعد عزابت ہو اور سب سے بہتر قول ابو جعفر ہے کہ وہ ملائکہ ہونگے غلیبہ علی۔

وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَ سِيَمَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ○
اور پکارے دیوار کے سرے والے کچھ مرد ہو کہ انکو پہچانتے ہیں نشان سے بولے کیا کام آیا تمکو جمع کرنا اور جو تم تکبر کرتے تھے۔

أَهُؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا يَخُوفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَخْذَرُونَ ○
اب یہ ہیں کہ تم قسم کھاتے تھے نہ پہنچا دیا انکو اللہ کچھ ہر جگہ جنت میں نہ ڈرے نہر اور نہ تم غم کھاؤ

وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَأُورِثُوا رِجَالًا مِنْ أَصْحَابِ الْجَنَّةِ عَرَفُوا وَاللَّهُ يَسْمَعُ كَيْفَ يُحَدِّثُونَ ○
تاکہ انکو اللہ بسمت انکی نشانوں سے پہچانتے ہیں کبھی نے کہا کہ انکو نام نام آواز دینے کے کہ او فلا نے او فلا نے قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ مِنَ النَّارِ جَمْعُكُمْ أَوْ جَاعَتُكُمْ رُسْمُكُمْ أَوْ جَعَلُكُمْ الْمَالُ يَنْفَعُكُمْ بَعْدَ مَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ○
بتھے نے یہ تمہارے مال جمع کرنے نے و مَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ○۔ مصدر یہ ہوا و استكبركم عن الايمان۔ اور تمہارے تکبر و کفر نے ایمان لانے سے تمکو بے عطف کر دیا تمہارے جمع کرنے اور تمہارے استکبار نے آج تک لوگ میں پڑنے سے کچھ بھی فائدہ نہ دیا ابھی نے کہا کہ پھر جنت کی طرف نظر کرئیے اور اس میں فقیر و غریب مسلمانوں کو دیکھ کر انکی طرف اشارہ کرتے ہوئے دونوں والے استکبار کو کہیں گے أَهُؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ یعنی کافر کو سزا دینا و ملاحت کرتے ہوئے کہیں گے کہ بھلا یہ وہی لوگ ہیں جنکے حق میں تم دنیا میں قسم کھایا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت انکو نہ پہنچے گی حالانکہ ان لوگوں سے کہہ دیا گیا کہ اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا يَخُوفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَخْذَرُونَ ○ تلک جنت میں داخل ہو رحمت و فضل کے ساتھ درجہ لیکر تمہارے حق میں مقدر ہوا کہ نہ تم خوف نہ اور نہ تم ٹھکرانے ہو۔ واضح ہو کہ جنہوں نے اہل اعراف کی تفسیر میں کہا کہ اعراف والے لوگ یہ نسبت اہل جنت کے اشرف و افضل ہونگے انہوں نے آیت کی تفسیر یوں بیان کی ہو کہ اعراف والے پہلے سے اس مقام پر بیٹھیں گے اور وہ جنتیوں اور دوزخیوں میں سے ہر فرقہ کو اسکی علامت سے پہچان جاویں گے پس جب اہل جنت اپنے اچھے مسکن میں جانے کو قریب پہنچیں گے تو انکو آواز دینگے کہ سلام علیکم یعنی جنت میں آنے کی مبارک باد و سلامتی دینگے لم یخلو باوہم رخ در حالیکہ جنت والے جنت میں پہنچ جانے کی طمع کرتے ہوئے اور ہنوز داخل نہ ہوئے ہونگے۔ اور جب دوزخیوں کی طرف نظر ڈالیں گے تو دعا و پناہ مانگیں گے کہ پروردگار ہیکو ان ظالموں کے ساتھ نفرمائو۔ اور دوزخیوں کو پہنچا کر کہیں گے کہ آج تمہارے تکبر و جمع نے تمکو دوزخ سے نجات دلوائے میں کچھ فائدہ نہ دیا اور صفت مسلمانوں کی طرف اشارہ کر کے ان دوزخیوں کو حسرت دلانے کو کہیں گے کہ یہی ہیں جنکی نسبت تم قسم کھایا کرتے تھے کہ انکو رحمت الہی ہرگز نہیں پہنچے گی پھر ان مسلمانوں سے کہیں گے کہ شاباش تم اللہ تعالیٰ کے فضل و رحمت سے جاؤ جنت میں داخل ہو درجہ برتو کہ جو کلام یوں ہے کہ یقولون شیر الی ضعفاء المسلمین اہل الاور الذین اقسمت لا ینالہم اللہ برحمۃ و قد قیل لہم

اور دخلوا الجنة الخ جیسا کہ مذکور ہوا قال علی بن ابی طلحہ عن ابن عباس یسئ اصحاب اعراف کہیں گے کہ او دخلوا الجنة الخ -
اور ابن جریر نے بطریق دیگر ابن عباس سے روایت کی کہ جب اعراف کے جہنمیوں کو دوزخ میں لے دیا تو انہوں نے کہا مقد
فرمانی ہو تو تکبر کرنے والوں اور مالداروں سے اللہ تعالیٰ فرمایا اہل الدین انتم لاینا ہم الخ اور جافط ابن کثیر نے بیان
ذکر کیا کہ حضرت حذیفہؓ نے فرمایا کہ اعراف والے ایسی قوم ہیں کہ انکے اعمال نیک و بد مخلوط ہو گئے پس نیک اعمال تو جنت میں جانے
سے کمی کرینگے اور بد اعمال بھی ایسے نہونگے کہ دوزخ میں لیجا دیں پس وہ اعراف پر رکھے جاوینگے کہ لوگوں کو شناخت کریں پھر جب
اللہ تعالیٰ بندوں کے درمیان فیصلہ پورا کر دے گا تو ان لوگوں کو اجازت فرما دے گا کہ اپنے واسطے سفارش فرمائیں آدم علیہ السلام کے
پس اگر کہیں گے کہ آپ ہمارے باپ ہیں آپ پروردگار عزوجل کے حضور میں سفارش فرمادیں آدمؑ فرمایا کہ بھلا تم جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ
نے میرے سوا کسی کو اپنے ہاتھوں سے پیدا کر دیا اور میں روح پھونکی اور اسکی طرف رحمت الہی نے غضب الہی پر سبقت فرمائی اور
اسکے واسطے ملائکہ نے سجدہ کیا ہو تو کہیں گے کہ نہیں تب آدمؑ فرمایا کہ میں اسکے کہ نہ نہیں جانتا ہوں اور میں تمھاری سفارش نہیں کر سکتا
لیکن تلوک ابراہیمؑ کے پاس جاؤ پس ابراہیمؑ کے پاس آکر شفاعت کے خواستگار ہو گئے وہ فرما دے گا کہ بھلا تم جانتے ہو کہ میرے سوا
کسی مخلوق کو اللہ تعالیٰ نے ایسا کیا کہ اپنا خلیل بنایا اور جانتے ہو کہ بھلا کسی اور کو اسکی قوم نے اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں آگ میں ڈالا
تو کہیں گے کہ نہیں تب ابراہیمؑ فرمایا کہ میں اسکے کہ نہ نہیں جانتا ہوں اور میں تمھاری سفارش نہیں کر سکتا لیکن تم میرے فرزند موسیٰؑ کے پاس جاؤ
پس وہ لوگ موسیٰ علیہ السلام کے پاس آوینگے اور وہ فرما دے گا کہ بھلا تم جانتے ہو کہ میرے سوا کسی سے اللہ تعالیٰ نے کلام
کیا اور نہا جات میں اسکو مقرب کیا تو کہیں گے کہ نہیں وہ فرمایا کہ میں اسکے کہ نہ نہیں جانتا ہوں اور تمھاری سفارش نہیں کر سکتا لیکن تم میرے
کے پاس جاؤ پس عیسیٰؑ سے آکر سفارش کے خواستگار ہو گئے وہ فرما دے گا کہ بھلا تم جانتے ہو کہ میرے سوا کسی کو اللہ تعالیٰ نے
یہ کیا ہو کہ اس کو بدون باپ پیدا کیا اور اسنے مادر زاد اندھے کو دیکھ کر بارادہ الہی اچھے کیے اور مردے بارادہ الہی زندہ کیے ہوں
تو کہیں گے کہ نہیں وہ فرمایا کہ میں اسکے کہ نہ نہیں جانتا ہوں اور تمھاری سفارش نہیں کر سکتا لیکن تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ پس وہ محمد
صلعم کے پاس آوینگے حضرت صلعم نے فرمایا کہ جب مجھ سے آکر سفارش چاہیں گے تو میں ہاتھ اپنے سینہ پر رکھ کر اقبال کر دے گا پھر چکر عرش کے
روہرو حاضر ہونگا پس ایسی تبار و صفت و حمد الہی مجھکو علم میں حاصل ہو جائیگی جو سننے والوں نے کبھی نہیں سنی پھر میں سجدہ میں ہو جاؤ گا تو مجھے
ارشاد ہوگا کہ اے محمد اپنا سر اٹھا اور مانگ کیا مانگتا ہو تمھارے عطا ہوگا اور سفارش کر کہ تیری سفارش سنی جاوے گی پس میں سر اٹھا کر عرض کروں گا
کہ یا رب اتنی - اے پروردگار میری امت کو بخش دے پس اللہ تعالیٰ فرمادے گا کہ وہ تیرے واسطے ہیں یعنی تجھے بخشے گئے پس کوئی نبی
مسل اور کوئی فرشتہ مغرب نہ رہے گا جو مجھے غلط نہ کرے اور یہی مقام محمود ہے پھر میں انکو جنت میں لاؤں گا اور وہ لوگ نہرا حیاۃ پر عیب کر
نہلائے جاوینگے پس ان کے اجسام مثل چمکتے تار سے کے ہو جائینگے لیکن انکے سینوں میں سپید تل ہو گئے جس سے انکی شناخت
ہوگی اور ان لوگوں کو مساکین اہل جنت کہیں گے قال المرحوم یونہی اس مقام پر شیخ ابن کثیر کے نسخہ تفسیر میں لکھا ہے اور شفاعت و
مقام محمود کی احادیث کثرت سے متواتر المعنی مروی ہیں لیکن انہیں یونہی کہ بہت لوگوں کو دوزخ میں سے نکال لاوینگے پس شاید
کہ اول میں ابتداء انھیں لوگوں سے جو اہل اعراف میں بنا کر انکے اہل اعراف ایسے لوگ ہونگے جو دوزخ میں نہیں داخل ہوئے اور جنت
میں بھی نہیں داخل ہوئے بلکہ نیکیاں و برائیاں برابر ہونے کی وجہ سے اعراف پر محبوس رہے ہیں جیسا کہ قول جہور ہے اور البتہ ثابت

اور ابن جریر نے بطریق دیگر ابن عباس سے روایت کی کہ جب اعراف کے جہنمیوں کو دوزخ میں لے دیا تو انہوں نے کہا مقد
فرمانی ہو تو تکبر کرنے والوں اور مالداروں سے اللہ تعالیٰ فرمایا اہل الدین انتم لاینا ہم الخ اور جافط ابن کثیر نے بیان
ذکر کیا کہ حضرت حذیفہؓ نے فرمایا کہ اعراف والے ایسی قوم ہیں کہ انکے اعمال نیک و بد مخلوط ہو گئے پس نیک اعمال تو جنت میں جانے
سے کمی کرینگے اور بد اعمال بھی ایسے نہونگے کہ دوزخ میں لیجا دیں پس وہ اعراف پر رکھے جاوینگے کہ لوگوں کو شناخت کریں پھر جب
اللہ تعالیٰ بندوں کے درمیان فیصلہ پورا کر دے گا تو ان لوگوں کو اجازت فرما دے گا کہ اپنے واسطے سفارش فرمائیں آدم علیہ السلام کے
پس اگر کہیں گے کہ آپ ہمارے باپ ہیں آپ پروردگار عزوجل کے حضور میں سفارش فرمادیں آدمؑ فرمایا کہ بھلا تم جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ
نے میرے سوا کسی کو اپنے ہاتھوں سے پیدا کر دیا اور میں روح پھونکی اور اسکی طرف رحمت الہی نے غضب الہی پر سبقت فرمائی اور
اسکے واسطے ملائکہ نے سجدہ کیا ہو تو کہیں گے کہ نہیں تب آدمؑ فرمایا کہ میں اسکے کہ نہ نہیں جانتا ہوں اور میں تمھاری سفارش نہیں کر سکتا
لیکن تلوک ابراہیمؑ کے پاس جاؤ پس ابراہیمؑ کے پاس آکر شفاعت کے خواستگار ہو گئے وہ فرما دے گا کہ بھلا تم جانتے ہو کہ میرے سوا
کسی مخلوق کو اللہ تعالیٰ نے ایسا کیا کہ اپنا خلیل بنایا اور جانتے ہو کہ بھلا کسی اور کو اسکی قوم نے اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں آگ میں ڈالا
تو کہیں گے کہ نہیں تب ابراہیمؑ فرمایا کہ میں اسکے کہ نہ نہیں جانتا ہوں اور میں تمھاری سفارش نہیں کر سکتا لیکن تم میرے فرزند موسیٰؑ کے پاس جاؤ
پس وہ لوگ موسیٰ علیہ السلام کے پاس آوینگے اور وہ فرما دے گا کہ بھلا تم جانتے ہو کہ میرے سوا کسی سے اللہ تعالیٰ نے کلام
کیا اور نہا جات میں اسکو مقرب کیا تو کہیں گے کہ نہیں وہ فرمایا کہ میں اسکے کہ نہ نہیں جانتا ہوں اور تمھاری سفارش نہیں کر سکتا لیکن تم میرے
کے پاس جاؤ پس عیسیٰؑ سے آکر سفارش کے خواستگار ہو گئے وہ فرما دے گا کہ بھلا تم جانتے ہو کہ میرے سوا کسی کو اللہ تعالیٰ نے
یہ کیا ہو کہ اس کو بدون باپ پیدا کیا اور اسنے مادر زاد اندھے کو دیکھ کر بارادہ الہی اچھے کیے اور مردے بارادہ الہی زندہ کیے ہوں
تو کہیں گے کہ نہیں وہ فرمایا کہ میں اسکے کہ نہ نہیں جانتا ہوں اور تمھاری سفارش نہیں کر سکتا لیکن تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ پس وہ محمد
صلعم کے پاس آوینگے حضرت صلعم نے فرمایا کہ جب مجھ سے آکر سفارش چاہیں گے تو میں ہاتھ اپنے سینہ پر رکھ کر اقبال کر دے گا پھر چکر عرش کے
روہرو حاضر ہونگا پس ایسی تبار و صفت و حمد الہی مجھکو علم میں حاصل ہو جائیگی جو سننے والوں نے کبھی نہیں سنی پھر میں سجدہ میں ہو جاؤ گا تو مجھے
ارشاد ہوگا کہ اے محمد اپنا سر اٹھا اور مانگ کیا مانگتا ہو تمھارے عطا ہوگا اور سفارش کر کہ تیری سفارش سنی جاوے گی پس میں سر اٹھا کر عرض کروں گا
کہ یا رب اتنی - اے پروردگار میری امت کو بخش دے پس اللہ تعالیٰ فرمادے گا کہ وہ تیرے واسطے ہیں یعنی تجھے بخشے گئے پس کوئی نبی
مسل اور کوئی فرشتہ مغرب نہ رہے گا جو مجھے غلط نہ کرے اور یہی مقام محمود ہے پھر میں انکو جنت میں لاؤں گا اور وہ لوگ نہرا حیاۃ پر عیب کر
نہلائے جاوینگے پس ان کے اجسام مثل چمکتے تار سے کے ہو جائینگے لیکن انکے سینوں میں سپید تل ہو گئے جس سے انکی شناخت
ہوگی اور ان لوگوں کو مساکین اہل جنت کہیں گے قال المرحوم یونہی اس مقام پر شیخ ابن کثیر کے نسخہ تفسیر میں لکھا ہے اور شفاعت و
مقام محمود کی احادیث کثرت سے متواتر المعنی مروی ہیں لیکن انہیں یونہی کہ بہت لوگوں کو دوزخ میں سے نکال لاوینگے پس شاید
کہ اول میں ابتداء انھیں لوگوں سے جو اہل اعراف میں بنا کر انکے اہل اعراف ایسے لوگ ہونگے جو دوزخ میں نہیں داخل ہوئے اور جنت
میں بھی نہیں داخل ہوئے بلکہ نیکیاں و برائیاں برابر ہونے کی وجہ سے اعراف پر محبوس رہے ہیں جیسا کہ قول جہور ہے اور البتہ ثابت

وَنَادَىٰ أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنِ افْضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ۚ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ خَرَمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ ۝

اور پارسے آگ والے جنت والوں کو کہ ہاؤ ہم پر روزی ہو دی اللہ نے پوسے اللہ نے یہ

الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَنفُسُهُمْ كَمَا

جنہوں نے ٹھہرایا اپنا دین تماشہ اور کھیل اور بیکے دنیا کی زندگی پر سو آج ہم ان کو بھلا دینگے جیسے

نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَٰذَا أَوْ مَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ۝

ہم بھولے اپنے اس دن کا ملنا اور جیسے حقے ہماری آیتوں سے جھگڑنے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے دو چیزوں کے حال فرمائی اور اہل جنت کے کھانا پانی مانگنے کو اور اس سوال گراہی کے قبول نہ ہونیکو بیان فرمایا: **وَأَنذَرُ أَصْحَابَ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ** یعنی دو چیزوں نے پکار کر مانگا اہل جنت کے **أَنَافِضُوا عَنَّا** کہ افاضہ کر دو ہم پر کچھ پانی اور **مِقْدَارَ ذَلِكُمْ** اللہ یا جو تمکو اللہ تعالیٰ نے رزق دیا ہے زمین سے افاضہ یعنی تو سعی کنی کشائش و فراخی دینا اور مٹی یہ کہ بھادو ہم پر کچھ پانی اور زمین لیں کہ جنت نسبت دوزخ کے اونچے پر ہوگی **قَالَ الْبَيْضَاوِيُّ** اور رزق سے مراد طعام ہو گا قال سدی یا اور پیسے کی چیزیں مراد ہیں بہ لفظ لفظ افاضہ کے اس میں سیلان کے معنی ہیں اور مفسر نے قول سنہ سدی رح کو اختیار کیا پس **افيضوا علينا** متضمن معنی القاء ہے یعنی ہماری طرف ڈال دو خواہ ہمارے یا اور کسی طور سے اور فعل میں تفضیل سے دیگر کا ہونا استعمال عرب میں شائع ہے مانند قول شاعر **عطفنا تبتا وماؤا** بار دہا یعنی میں نے نالہ کو چرائی خشک گھاس اور ٹھنڈا پانی یعنی ٹھنڈا پانی پلایا پس تعلیل متضمن معنی ستھارہ ہو پھر حرف آدو قولہ اور **ما رزقکم** میں ہوا تو اپنے معنی پر ہے یعنی دو چیزوں نے بھیج کر مانگی کہ پانی یا کھانا جو کچھ تمہارا حق ہے یا جسے تمہارے ہر دیر و اور راحت اور معنی داد ہو کیونکہ آگے دونوں کی حرمت کا فزون پر مذکور ہے اور عبدالرحمن بن زید نے تفسیر کی کہ دوزخی اُسے پانی اور کھانا مانگیں گے سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ دوزخی آدمی اپنے باپ یا بھائی کیسے پکارے گا کہ میں آگ سے جل گیا میری طرف ذرا سا پانی بھادو تو جنت کو حکم ہو گا کہ انکو جواب دو تو وہ لوگ جواب دیتے جو مذکور فرمایا **قَالَ لَا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ** کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کھانے و پانی و دوزخ کو کافروں پر حرام فرمایا ہے یعنی جنت کے کھانے و پانی کو حرام فرمایا ہے اور نہ دوزخ کے حمیم و رشتاق کو اعوذ باللہ منہ یہ لوگ پاؤں کے چنانچہ انشاء اللہ تعالیٰ کا کام مجھ میں اسکا بیان آویگا اگر کھانا جو اس کے کہ حرم و تحلیل تو ان لوگوں پر ہوتی ہے جن سے ایمان کے موافق احکام کی بجا آوری کو کہا گیا ہو اور اگر آخرت میں یوں کوئی مسکلف ہوگا بلکہ یہ تو فقط دنیا میں ہو پھر کیونکر نہ کہ اللہ تعالیٰ نے کافروں پر حرام کیا تو جواب یہ کہ حرمت معنی منع ہے یعنی کافروں پر منوع فرمایا جیسے دنیا میں بندہ مومن کو اشیاء منہیات سے منع فرمایا ہے جو لوگ یہاں شارب و غیر منہام چیزوں سے نہیں بچتے انکو آخرت میں حرمت ہوگی فانہم من عبائے

مردی کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ انہیں الصدقہ پانی ہو اور اسی آیت کریمہ کی طرف اشارہ فرمایا۔ رواہ ابن ابی حاتم۔ ابو صالح سے مروی ہے کہ جب طالب
بیان ہوئے تو مشرکوں نے اُن سے کہا کہ اگر آپ اپنے اس پیغمبر یعنی محمد صلعم کے پاس کسی کو بھیجیں کہ وہ جنت سے ایک خوشہ آپ کو منگوا دے تو آپ کو اس سے
صحت ہو جائے پس آنحضرت صلعم کے پاس آدمی آیا اور ابو بکر رضی اللہ عنہ آنحضرت صلعم کے پاس بیٹھے تھے پس ابو بکر نے اس آدمی کو جواب دیا کہ
ان اللہ جبرما علی الکافرین پھر اللہ تعالیٰ نے کافروں کی حالت دنیاوی سے انکی مذمت بیان کی بقولہ الذین اتخذوا دینہم لھوا و لعبا
یعنی جنت کا کھانا اپنا کافروں پر حرام کیا جنکی یہ پخصلت تھی کہ انھوں نے اپنے دین کو لہو و لعب بنا لیا تھا۔ یہ بیان مبالغہ ہے کہ دین سے بالکل خارج
تھے اور جس چیز کے ساتھ ہمت صرف کرنا خوب نہیں کہیں مصروف ہونا ہو اور جس سے خوشی کی خواہش کرنا خوب نہیں اس چیز سے خوشی کو چاہنا تو بے
پس ہرگز وہ طریقہ جو شرع میں روا نہیں ہو و لعب ان دو اعتبار سے ہو گا کافی السراج یہ ہو و لعب جیسے شیطان نے مشرکین عرب کی نظر میں بنا دیا تھا
اور جانور دن کے کان کا ٹھنڈا دنگے طوائف کرنا وغیرہ بکاموں کی زینت ظاہر کی تھی بعض نے کہا کہ دین کو لہو و لعب اس معنی کر کے بنایا تھا کہ جو کوئی
پیغمبر یا نیک آدمی اُن کو ایمان کی طرف بلاتا تھا اس کو لہو و لعب و مسخر سے مسخر ہوتا تھے اور انکو حقیر ذلیل سمجھ کر کہتے کہ کیا یہی لوگ جنت
کی نعمتوں سے سرفراز ہونگے۔ وَتَحْتَهُمُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا اور مغرور کر دیا تھا انکو زندگانی دنیا سے یعنی سروسرست جو راحت و آرام ناپید ہونے والا
انکو ملا اُن سے اپنے اوپر فریفتہ کر کے انکو اللہ تعالیٰ و رسول الہی پر ایمان لانے اور آخرت کا حصہ لینے سے غفلت میں ڈال رکھا یہاں تک کہ اسی حال
خراب میں انکی موت آگئی۔ غرض اس غفلت کو کہتے ہیں جو جاگتے ہیں ہوا و ردہ انسان کی طبع اس بات میں کہ عمر دراز ہو اور خوب عیش ملے اور بہت
مال و جاہ حاصل ہو پھر جب ایسا ہوا تو دنیا کی لذتوں میں ڈوب کر نجات سے غافل ہو گیا۔ کذا فی السراج۔ پھر جب کافروں کی یہ بد خصلتیں
بیان فرمائیں تو پھر فرمایا فَاَلْيَوْمَ تَنْتَضِحُ كَمَا تَسُو الْيَقَارَ تَوْصِيحُ هَذَا اِی فَاَلْيَوْمَ تترکم فی النار جیسا عطا شاہ کا نسوا القاء ہذا الیوم تترکم فی النار
یعنی پس آج کے روز ہم بھی انکو آگ میں بھونکے پیا سے چھوڑ دینگے جیسے وہ خود بھولے بیٹھے رہے اس روز کی ملاقات سے باہر طور کر کے آج کے
واسطے خود کچھ کام نہیں کر رکھا اگر کما جاوے کہ نسیان و بھول تو اللہ تعالیٰ کی جناب میں محال ہو پھر فَاَلْيَوْمَ تترکم فی النار فرمایا۔ تو جواب یہ ہے کہ نسیان
کے یہ معنی کہ نسیان معاملہ میں نسیم۔ انکے ساتھ ہم وہ بتاؤ کرینگے جیسے انکو بھولنے والا انکے ساتھ کرتا۔ اللہ تعالیٰ کے علم ایک سے کوئی چیز فراموش
نہیں چنانچہ خود فرمایا۔ لَا يَغْفِلُ بَدَنُ وَلَا نَفْسُ۔ اور بیان بطریق مقابلہ کے مجازاً فرمایا ہے جیسے قولہ نسوا اللہ فنسیم۔ اور جیسے فرمایا۔ کَذَلِكِ اَنْتُمْ اَيَاتُنَا
فَنَسِيْتُمْ كَذَلِكِ الْيَوْمَ نَسِيْتُمْ۔ حاصل آیت کے معنی یہ ہیں کہ ہم انکے ساتھ وہ بتاؤ کرینگے جیسے کوئی بھول کر اپنے بھولے ہوئے سے معاملہ کرتا ہو
کہ ہم انکی کچھ دستگیری نہ فرماوینگے اور بالکل انکو آگ میں چھوڑ دینگے اور فَاَلْيَوْمَ کی تفسیر یہ ہے نسیان بیان مجازاً استعارہ اور قرآن مجید میں
ایسے استعارات بہت آئے ہیں کیونکہ جو معانی عالم الغیب کے ہیں انکو عالم الشہادۃ میں اسی چیز سے تعبیر کیا جائیگا جو اسکے مائل و مشابہ ہو اور
یہ خود ظاہر ہے **قال العوفی عن ابن عباس**۔ و زخیروں کو اللہ تعالیٰ نے بھلائی سے گویا فراموش فرمایا اور اگر تکلیف و عذاب سے
فراموش نہیں رکھا۔ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے نسیم کی تفسیر تترکم سے روایت کی جیسا کہ مفسر نے لکھا ہے۔ مجاہد نے کہا کہ نسیم ا
تترکم فی النار۔ اور سدی نے کہا اسی تترکم من الرحمة کما تترکوا ان یعلوا القاء لوم ہم ہذا یعنی ہم انکو رحمت سے تترک رکھینگے جیسے انھوں نے
تترک کر رکھا تھا اس بات کو کہ آج کے دن کے واسطے کچھ کا خیر کریں حدیث صحیح میں ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے روز بندے سے فرما دے گا کہ
بھلا میں نے تجھے جو دین دیا میں نے تجھے کرم نہیں کر دیا میں نے تیرے زیر فرمان گھوڑے داد نہ دیں کر دیے میں نے تجھے نہیں چھوڑا
کہ تو کھانا پھر سے سیر ہو کر وہ عرض کرے گا کہ ان کیوں نہیں پھر فرما دے گا کہ بھلا تجھے یقین تھا کہ مجھ سے ملے گا وہ عرض کرے گا کہ میں پس فرما دے گا کہ پھر راج

کے روز ہم بھی تجھے فراموش کرینگے جیسے تو پہلے بھولا ہوا تھا و ماکانوا بایتنا یحجذون ای کما کا نوا جا حدین بایتنا اور جیسے بھولنے
 ہماری آیات سے انکار کیا تھا ماسین دلیل ہو کہ نسیان قیامت اور نسیان الہی انھیں بند و نکو ہو جو کافرین اور جو ایمان لایا وہ فراموش
 کر نیا لائیں ہو مگر کوئی قیامت کے لیے سامان نہ کرے اسکے حق میں تہدید و مقابلت ابن العبرنی نے رحمت الہی کے غضب
 پر سبقت کیے ہوئے ہونے کو ہر چیز میں ثابت کیا حتی کہ وہ جنہوں کے حق میں بھی بیان کیا اور اسی طور پر شیخ شیرازی نے عرائس البیان
 میں قولہ نادى اصحاب النار اصحاب الجنة ان فیضوا علینا من المار الآت کے اشارہ میں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے لطف و کرم سے یہ بات
 ہو کہ وہ جنہوں کے واسطے اہل جنت کا پردہ اٹھا دیا ہو حتی کہ جنت و جنتوں کے دیکھنے سے وہ لوگ عذاب سخت کو اٹھا لیتے ہیں اور یہ او
 تقالے کے لطافت خفیه میں سے ہو تو نہیں دیکھتا کہ عاشق اگر برف یا زمر میں پڑا ہو اگر معشوق پر اسکی نظر سے تو اسکے دیدار کی حلاوت
 میں برف سے گل جانے کا دکھ نہیں پاتا تجھے چاہیے کہ حضرت یوسف علیہ السلام کا قصہ یاد کر کہ عورتوں نے انکے دیدار میں کیونکر اپنے
 اٹھ کاٹ لیے اور کٹنے کے درد سے خبر نہ لی کہ میں نے سنا کہ مشائخ میں سے کوئی بزرگ تھے کہ اپنے مکان کے پڑوس کی مسجد میں
 مغرب و عشاء کے درمیان جاتے تھے تاکہ عشاء کی نماز ادا کریں اور ان دنوں برف گر کر رہا تھا پس راہ میں دیکھا کہ ایک جھروکے کے
 نیچے ایک نوجوان آدمی اپنے معشوق سے باتیں کرتا ہوا اور معشوق جھروکے پر ہوا اور یہ دونوں اپنی باتوں میں ایسے غافل تھے کہ انکو شیخ
 موصوف کے آنے سے خبر بھی نہ تھی پھر جب شیخ موصوف عشاء کی نماز کے بعد واپس ہوئے تو بھی انکو اسی حال میں دیکھتے آئے
 پھر رات گزر کر جب صبح کی نماز کا وقت قریب ہوا اور شیخ موصوف لائین لیے ہوئے مسجد کو چلے تو دیکھا کہ وہ دونوں اسی حال سے باتیں
 کرتے ہیں اور برف انکے گھٹنوں تک چڑھ گیا ہے جب قریب ہوئے تو معشوق نے عاشق سے کہا کہ ای پیارے ہوتی لجا کہ شیخ نماز عشاء کو جاتا ہو۔
 اور یہ جدائی پیش آنے سے دردناک شہر ٹھہرا شیخ یہ حال دیکھ کر روئے اور ایک چیخ مار کر بیہوش ہو گئے۔ پھر بوش آیا تو ایک نعرہ مارا
 اور گریبان چاک کر ڈالا اور کہا کہ آدمیوں کے آپس کے عشق میں یہ حال ہو کہ عشاء و فجر کی خبر نہیں اور برف و سردی سے اثر نہیں اور میں حضرت
 خالق غریب کے اس پردہ غفلت میں پڑا ہوں ۷ عشق آن بنود کہ در مردم بودہ این فساد خوردن گندم بودہ عاشق صنع خدا با فر بودہ
 عاشق مصنوع او کا فر بودہ عشق بر مردہ نباشد یا ندرہ عشق را بر حقی در قیوم دارہ عشق آن گزین کہ جملہ نبیاریہ یافتند از عشق او کار دیکھا
 قولہ فیضوا علینا من المار اسو اسطے پانی مانگا کہ وہ گنگ صندھو اور اشارہ ہو اوی در گاہ بے نیاز کے بند و کچھ ہر بھی درائے رحمت پانی بہا دو
 یا جو کچھ کورق تقرب حاصل ہوا میں سے کچھ بھی دلوا دو یعنی ہماری شفاعت کرو و حضرت استاد نے فرمایا کہ انکو ایک قطرہ نہ دیا جائے گا
 باوجود اسکے کہ او تھالے پاک پروردگار انکے غدا بیت سے بے پروا ہوا اور چاہے کہ انکو دید کا چاہیے نہ تھی لیکن یہ قہر و بے رحمت و
 عزت احدیت ہو وہ قادر مختار ہو جو چاہے کرے کون وہاں دم مار سکتا ہو لائیل عما یفعل وہم یسلون جیسے دنیا میں انکو ایک ذرہ نصرت
 نہ دی ویسے ہی آخرت میں ان حالتوں میں انکو ایک قطرہ عطا کر گیا اور یہ لوگ اپنی مانگین کہ اس سے روئیں کیونکہ انکے آنسو منقطع ہونگے
 وَ لَقَدْ جِئْتُم بِکِیْنٍ قَضَلْنَاهُ عَلٰی عَلِیْمٍ هُدٰی دَرَحْمَةً لِّقَوِّیْ قَوْمِیْنِ ۝ هَلْ یَنْظُرُوْنَ اِلَّا اَنَا وَ یَلٰکَ طٰیْقَوْمٌ
 اور بننے انکو پوچھا کہ کتاب جو کھول کر بیان کی ہو خبر دے کہ وہ بتانی اور مہربانی ایمان والے دو گون کو کیا راہ دیکھتے ہیں گریہی کہ وہ بڑے خبدن
 یَا تٰی تٰوِیْلُهُ یَقُوْلُ الَّذِیْنَ نَسُوْهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَآءَتْ رُسُلٌ رَّسَلْنَا بِالْحَقِّ قَوْلَ لَنَا مِنْ شَفَعَاءَ فِیْهِمْ فَعُوْا لَنَا
 وہ ٹھیک پڑے گی کہ لگین گے جو انکو ہوں پہنچے پہلے سچ بات لائے تھے ہمارے رب کے رسول اب کوئی ہیں سفارش والے تو ہماری سفارش کریں

۶

اَوْ تَزِدُّ فَتَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ مَقَدْ خَسِرْتُمْ وَاَنْفُسَكُمْ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝

یہ کو پھر جانا ہو تو ہم کام کریں سو اسے اس کے جو کر رہے تھے تحقیق اسے اپنی جان اور ہول گیا جو ہو رہے تھے جب ارتعاس لے غرور نے کافروں کی آخرت کا حال اور جس غرور کی طرف انکا انجام ہوا ہو بیان فرمادیا تو اب بھی ظاہر فرمایا کہ دنیا میں ان کے عمل داعی اس سب اس طرح دفع کر دیے تھے کہ رسول ہدایت کرنے والے اور کتابین رحمت سے بھیجی تھیں چنانچہ فرمایا اَلَمْ يَجْعَلْهُمْ يَكْتُمِبْ اور البتہ اتنا ردی گمنے ان کے پاس کتاب بیان و تفسیر میں ایک یہ ضمیر ہم راجع بجا نبی اصحاب النار یعنی اصحاب النار کی ہدایت کے لئے دنیا میں پہنچنے کتاب دیدی تھی اور کتاب سے جس مراد ہو پس ہر فرقہ و فریق کو کسی کتاب آسمانی کی پیروی کا حکم ہوا تھا اگر اس نے نہ مانی اور آخر و زنی ہوا۔ دوم یہ کہ ضمیر راجع باہل مکہ ہو اور کتاب سے قرآن مراد ہو اور یہی مفسر نے اختیار کیا یعنی البتہ تیسرے اہل مکہ کو ایمان لانے و عمل نیک ادا کرنے کے واسطے کتاب دی جسکی یہ صفت ہو کہ فَصَّلْنَا لَهُ عَلَىٰ عِلْمٍ اِیٰی بِنِیَاهُ بِالْاَخْبَارِ وَالْوَعْدِ وَالْوَعْدِ حال کو ننا عالمین کا فصل فیہ یعنی ایسی کتاب کہ ہم نے اسکو میں کر دیا اخبار و وعدہ و وعید سے در حالیکہ ہم خوب جانتے ہیں جو کچھ اس کتاب میں مفصل ہوا ہو یعنی عقائد و احکام و وعظ و نصیحت سب کو ہم نے ظاہر کھلا کھلا فرمادیا اور ہم نے اسکی تفصیل سے آگاہی کے ساتھ بیان کیا یہاں تک کہ کتاب موصوفہ ایک کتاب محکم ہوئی۔ کما فی قولہ کتاب حکمت آیۃ ثم فصلت الآیۃ اور قرآن میں تو قسم کی تفصیل تبیین ہر حلال حرام محکم تشاہد۔ بشارت انذار قصص وعظ و مثل۔ اور بعض نے کہا کہ تفصیل سے مراد حق و باطل کی تمیز ہو۔ بالجملة قولہ علی علم حال ہوا سے فصلناہ عالمین۔ اور میں دلیل ہو کہ ارتعاس لے عالم علم سے یعنی یہ صفت پاک اسکی ذات پاک کے لئے ثابت ہو اور بعض نے اسکو کتاب کی ضمیر سے حال قرار دیا یعنی شتمنا علی علم در حالیکہ وہ کتاب شتمل ہر علم خاص پر۔ اور بعض قراۃ میں فصلناہ بضاد مجہد آیا یعنی تفصیل دی ہے اس کتاب کو دیگر کتب آسمانی پر در حالیکہ ہم خوب جانتے ہیں کہ ایسی فضیلت کے لائق ہو یہ قراۃ مولفہ تفسیر دوم کی جسکو مفسر نے اختیار کیا ہو پھر فصلناہ کی ضمیر اس سے جو کتاب کی طرف راجع ہو حال فرمایا هُدًی و رَحْمَةً لِّقَوْمٍ یُّؤْمِنُونَ یعنی در حالیکہ یہ کتاب ہدایت و رحمت ہو ایسی قوم کے واسطے جو اس پر ایمان لائے ہیں پھر کافروں کو تنبیہ فرمائی هَلْ یَنْظُرُونَ مَا یَنْظُرُونَ مَنِ انْظُرَ کَرْتَهُ یُنْظَرُ اِنَّ تَاوِیْلَهُ لَمَّا سَلٰی تَاوِیْلَ کَا۔ یعنی اس کتاب میں جو وعدہ و وعید مذکور ہیں اور اس سے ظاہر ہوتے ہیں ان کے ظہور سے اسکی سیجائی کھلی جائیگا انتظار کر رہے ہیں کہ کافروں کے حق میں جو عذاب کا اور مومنوں کے واسطے ثواب کا وعدہ ہو اور جنت و دوزخ کا بیان ہو اس کے انجام کا واقعہ و ظاہر ہو نیکا انتظار کر رہے ہیں کہ افعال مجاہدہ و غیرہ احد من الامم ثمہم الشہد ربیع بن انس نے کہا کہ برابر اس کتاب کی تاویل ایک ایک کر کے آئی پہلی بیان تک کہ جنت والے جنت میں اور دوزخ والے دوزخ میں داخل ہو جاوین پس اسدن تاویل پوری ہو جائیگی۔ التاویل مرجع الشیء و مصیرہ یعنی تاویل ہر چیز کی وہ ہو جو انجام کا میں اس شیء کا ظہور ہوا و لایقی میں کہ تاویل الشیء ما یوئل الیہ امرہ یعنی تاویل ہر شیء کی وہ ہو جس طرف اس شیء کا انجام کار ہو پس قرآن میں جو امور آئندہ کے واسطے مذکور ہیں انکی تاویل مہی انکا واقع ہونا اور قرآن مجید کی سیجائی پر ظاہر ہو جاوے پس کافروں کو تنبیہ فرمائی کہ ابھی نہیں سچ مانتے ہیں تو کیا اسکے وعدہ و وعید وغیرہ کی تاویل کے منتظر ہیں یَوْمَ یَا فِی تَاوِیْلِهِ یَقُولُ الَّذِیْنَ نَسُوْهُ حُتِّیْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلٌ بِالْحَقِّ یَسْئَلُوْنَ اِسْکِی تَاوِیْلَ اَجَاوِیْکِی تَوْجُوْکُوْنَ لَیْسَ اِسْکُوْیْلَی سَیْءٌ فَرَمَوْا کَر رُکھا تھا وہ اسوقت کہیں گے کہ البتہ ہمارے پروردگار کے رسول علیہم السلام سچ بات لائے تھے تو ہم سے مراد روز قیامت ہو جیسا کہ ابن عباس و جملہ مفسرین نے بیان کیا ہو مگر ربیع بن انس کے قول سے معلوم ہوتا ہو کہ مشرکین مکہ کے قتل و غارت ہونے کی تاویل اور ایسی ہی

ہو و نصاریٰ کے قتل و غارتگری ہونے کی تاویل جسکی خبر پہلے سے فرمائی تھی وہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے زمانہ تک میں دنیا میں ہی واقع ہوئی
 لیکن اس کلام میں قیامت ہی کے روز کے واقع ہونے والی تاویل مراد ہے اور اسوہ میں قبل کے یہی کہ اس کتاب کے موافق عمل کرنے کو
 پہلے سے یعنی دارالدنیا میں فراموش و ترک کیا تھا یعنی اس طرح چھوڑا تھا جیسے فراموش کرنے والا ہے پر چھوڑنا ہو یعنی قیامت کے روز
 جب اس کتاب مجید کی تاویل واقع ہوگی تو دنیا میں اس کتاب کے موافق عمل کرنے کو چھوڑنے والے انھوں کو دیکھ کر اقرار کریں گے کہ بیشک
 اللہ تعالیٰ کے رسول علیہم السلام سب سچی باتیں لائے تھے ہم سے بڑی غلطی ہوئی کہ ہم نے نہ مانا اور اسکے موافق عمل نہ کیا حالانکہ ایمان
 و اقرار وہاں کچھ مفید نہ ہوگا تب اگر کہیں گے کہ فصل لکھنا میں شفاعت کیسے ہوگا تو وہ فنعمل غیر اللہ تعالیٰ کا فنعمل ہے ہمارے
 واسطے کوئی شفاعت کرنا ہوا تو اس سے ہیں کہ ہماری سفارش کریں یا ہم پھر دیے جاویں تو ہم عمل کریں سو اسے اس عمل کے جو ہم کیا کرتے
 تھے پس نہ مرفوع اور عطف ہو نہ اس شفاعت پر اثر ہو بلکہ قرآن میں نہ تو بالانصاف ہو پس فیشفعوا پر عطف ہو یا حرف اور
 بمعنی الی ان پس اول صورت میں درخواست دو باتوں میں سے ایک بات کی ہے کہ ہمارے واسطے کوئی شفیع ہوں یا ہم دنیا میں پھر دیے
 جاویں اور دوسری صورت میں قرآن نصیب ہو اگر عطف ہو تو درخواست یہ ہے کہ شفیع ہوں یا تو سفارش سے معاف کر دیں بدو الی پس کے
 یا واپس کر دیں انکو بدو سفارش کے اور اگر حرف الی ان ہو تو شفیع ہوں جنکی سفارش سے یہ ہو کہ دنیا میں رو کیے جاویں پس
 جا کر عمل کریں سو اسے اس عمل کے جو کرتے تھے یعنی شرک و کفر و بد اعمال کے سو اسے توحید و نیک اعمال کریں اور ہرگز شرک کے پاس
 نہ چھٹکیں پس فصل بالانصاف جواب فقط استفہام ثانی کا ہے اور بعض قرآن میں فعل مرفوع آیا کہ فحقن عمل یعنی انہا رہے کہ بر تقدیر واپس کیے جانے
 کے ہم پہلے اعمال کے سو اسے توحید و اعمال صالحہ اور اگر نیلے حالانکہ درحقیقت چھوٹے ہیں کما قال اللہ تعالیٰ ولوتری اذ وقفوا علی النار
 فقالوا یا لیتنا نزد ولا تذب بآیات ربنا و نکون من المؤمنین بل بدائسہم کما ذاکھون من قبل ولور دو العاد و الما انوا عنہ و انہم لکا ذبون۔
 اسی واسطے مفسر نے بیان جواب استفہام میں لام تقدیر کیا یعنی الکی اس درخواست کا جواب یہ ہوگا کہ نہیں یعنی نہ تمہارے شفیع ہیں اور
 نہ تم پھر سے جاؤ گے فلا تحسروا انفسہم اور تعالیٰ نے فرمایا کہ البتہ خسارہ میں ڈالا ان کافروں نے اپنی جانوں کو کیونکہ اپنے آپ کو
 ایسی ہلاکت میں ڈالا جس سے نجات نہیں ہو و حصل عنہم ما کاوا ایقتروا ضل عنہم ای ذہب عنہم جائد ہا ان سے یعنی باطل ہوا
 اور کچھ بھی انکے کام نہ آیا جو دنیا میں شریک وغیرہ کا دعویٰ بنایا کرتے تھے پس بالانصاف یہ بھی بطل ہوا انکا انفراد و اتحال
 ہے کہ مامور ہوئے وہ چیز جو انفراد سے شریک وغیرہ بناتے تھے وہ یہاں باطل نظر ہوئی کہ کچھ بھی انکے آڑ سے نہ آسکی اور انکو اب یقین ہوگا
 کہ تاویل کے انتظار میں بڑی غفلت و غلطی کی کہ اسکی اصلاح اب ممکن نہیں ہوتی فی العرسل تو کہ تعالیٰ ولقد جئنا ہم کتاب فصلناہ
 الآتۃ اللہ تعالیٰ مومنوں کے لیے ہدایت و رحمت اپنا کلام قدیم سمجھنے سے احسان رکھا اور جو سعادات و کمالات و درجات عمدہ عمدہ
 انکے واسطے آخرت میں رکھے ہیں اس سے آگاہ فرمایا اور اسی کتاب مجید سے انکو اعمال پاکیزہ و حالات شریف و مقامات بلند کی طرف
 ہدایت کی اور اسی سے اپنے اسباب پاک و نفوس و صفات مقدسہ اور ذات تعالیٰ کی معرفت سے سرفراز کیا اور انتظام صنائع و
 اعلام قدرت کے ہر بیان سے ہر ایک صفت قدیمہ مقدسہ کی طرف دلالت ہو جس سے معرفت ذات پاک حاصل ہوتی ہے عارفوں
 کے لیے اس کتاب سے معرفت ہو اور موحیدین کے لیے خزانہ غیب کی کشائش ہو اور غافلوں کے دل سے پردہ غفلت مہالت
 کا انکشاف ہو اور لطائف سے جذب و لہاسے خمیں و مشتاقین و عاشقین ہو اور اس میں مقامات جمہدیت و معارف ربوبیت کی تشریح ہے

قال المترجم سورہ لیس کی تفسیر میں آیا ہے کہ قرآن کا قلبہ ہو اور ترتیب ظاہری میں بھی اسی طرح واقع ہو اور اس میں اسرار و لطائف و عجائب ہیں کہ وہ اس بیان سے منکشف نہیں ہوتے ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ اپنے نور کی طرف جسکو چاہتا ہے وہایت فرماتا ہے **قال المفسر** یہ سب اُسکے علم قدیم سے صادر ہے اسی سے مومنوں کے دلوں کو ہدایت فرماتا ہے اور یہ کتاب پاک اسکی طرف سے رحمت کا لہجہ ہے مومنوں کی طرف اور جسکو اس سے اپنی طرف ہدایت فرمائی اُسکے حق میں رحمت ازل سے سابق ہو چکی تھی اور اس سے زیادہ کوسی نعمت ہوگی کہ اپنے کلام پاک کو ہماری طرف نازل فرما کہہ کہ نفس کی بندگی سے اور شہوات نفسانی سے چھوڑا یا اور انوار دینیہ کی طرف راہ بتائی **الحمد لله الذی تمین علینا بفواشح النعماء و لطائف الاکرام و اصطفانا بمظاہر جلال اسما و محمل استماع کلامہ و قلوبنا اوطان بیانہ و اسرارنا و عیوننا انوار سلطانہ** رادوا و اخرا و ان عرفانہ و عقولنا مشاہد برہانہ و ابداننا مساقط شرائع قرآنہ **الحمد لله الذی کثیر الطیبات مبارکاً فیہ مبارکاً فیہ بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے کتاب اُناری چین گمراہی سے ہدایت ہو اور عذاب سے رحمت ہو اور دشمن و دوست میں تفریق ہو اُسکے معانی پر کوئی مطلع نہیں اس طور کہ فیض پاد سے گرد ہی لوگ جو اُسکے تشاہیر پر ایمان لائے ہیں اور اُسکے احکام پر عمل کرتے ہیں اور اوقات شب و روز میں اسکی آیات کی تلاوت کرتے ہیں طالب فلاح کے لئے اس میں فلاح ہو اور قاصد نجات کے لئے اس میں نجات ہو اس سے کوئی ہلاک نہیں ہوتا مگر وہی جسکی تقدیر میں بر دباری ہو اور جسکے حق میں نجات مقدر ہو اسکو اس سے نجات ہو جب خطاب سے عارفوں کو آگاہ کیا تو اپنے افعال نورانی و برہان قدرتی و آیات صفاتی اور اعلام ذاتی سے اپنی معرفت انکو دکھائی جس سے عام لوگوں کو بھی معلوم ہو جاوے کہ وہی معبود برحق اسی کی توحید فرض میں ہو بقولہ تعالیٰ**

اِنَّ رَبَّکُمْ فَذَہُ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰی عَلَی الْعَرْشِ قَعْدَ یُعِشِی الْیَلَّیْلَ الْفَہَّارَ تعالٰی اللہ نے بنائے آسمان اور زمین چھ دن میں پھر بیٹھا تخت پر اور رات پر دن **یَظْلُمُہُ حَیْثُ شَاءَ وَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسْتَخَدَّاتٌ بِآمْرِہٖ اَلَا لَہُ الْخَلْقُ وَالْاَمْرُ تَبٰرَکَ اللہُ رَبُّ الْعٰلَمِیْنَ** اُسکے چھپے لگا تار ہو دژنا اور سورج اور چاند اور تارے کام لگے اُسکے حکم پر سن دہی کام ہو بنا اور حکم فرما بڑی برکت اللہ کی جو سب سارے جہان **اِنَّ رَبَّکُمْ فَذَہُ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ** یہ شک تھا را پروردگار اللہ تعالیٰ ہے جس نے پیدا کیا آسمانوں اور زمین کو خلق نعت میں یعنی تقدیر یعنی قدر کرنا اور استعمال اس کا اس معنی میں کہ شے کو بدون اصل سابق کے پیدا کر دینا حاصل آن کہ ان دونوں کی خلقت کو بدون مثال سابق کے ابداع فرمایا اور ان کے احوال کو مقدر کیا **فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ** چھ روز میں - ایام جمع یوم اور وہ طلوع آفتاب سے غروب تک کے زمانہ کو کہتے ہیں اور چونکہ اس حال میں آفتاب وغیرہ کچھ نہ تھا لہذا چھ روز سے مراد اسقدر وقت ہے اور قولہ تعالیٰ **وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَابینہما فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ** اسنا من لغوب الایہ میں بھی چھ روز میں زمین اور آسمان مع تمام چیزوں کے پیدا کرنا ثابت ہے پھر اطلاق لفظ یوم کا مقدار زمانہ بھی ہو مانند یوم القیامت کے اور قولہ فی یوم کا مقدار الف سنہ مائت و دن اور قولہ خمیس الف سنہ مائت و دن یعنی ہزار برس اور پچاس ہزار برس کی مقدار ہمارے شمار کے موافق کو بھی یوم فرمایا پس جسے طلوع آفتاب سے غروب تک میں یوم منحصر ہونے کو زعم کیا اسکا وہم ہو لہذا آیت میں علماء کے دوقول ہیں بعض نے کہا کہ ایام دنیا کے چھ روز کی مقدار اور یہی مفسر نے اختیار کیا اور بعض نے کہا کہ چھ روز ایام آخرت کے بحساب ہزار سال مراد ہو اور ابن عباس سے ہزار سال کا دن مراد ہونا مروی ہے بعض نے لکھا کہ یہی جمہور کا قول ہے و فی تفسیر الحافظ قول اول موافق معنی متبادر ہے

اور ہزار سال مراد ہونا حضرت مجاہد سے منصوص ہے اور امام احمد بن حنبل نے بھی یہی کہا اور ضحاک نے اسکو ابن عباس سے روایت کیا ہے
فلت تخرج برایت ضحاک باین معنی کہ انکے اسماع میں ابن عباس سے کلام ہے پس اگر نہیں سنا تو روایت منقطع ہوگی واللہ اعلم بھران چھ
ایام میں بھی اختلافی دو قول ہیں اول آنکہ کیشیہ یعنی اتوار سے لیکر جمعہ تک چھ روز میں تمام پیدا ہوا اور جمعہ کو خلقت کا اجتماع ہوا اسی میں
آدم علیہ السلام پیدا ہوا اور دوسرا تو ان روز شنبہ یعنی سینچہ تو اس میں خلقت نہیں واقع ہوئی اسی سے اسکو بہت نام رکھا یعنی قطع - اور بعض
نے لکھا کہ یہی عبداللہ بن سلام و کعب احبار و ضحاک و مجاہد کا قول ہے اور یہی شیخ ابن جریر نے اختیار کیا قول دوم آنکہ ابتدا سے خلقت روز شنبہ
سے واقع ہوئی چنانچہ ابو ہریرہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے سنی کو سینچہ کے روز پیدا کیا اور اس میں پہاڑوں کو اتوار
کے روز قائم کیا اور درخت روز شنبہ کے روز پیدا کیے اور مکروہات منگل کو پیدا کیا اور نور چہار شنبہ کو پیدا کیا اور چاند و آب اس میں
چہ شنبہ کو منتشر کیے اور آدم کو جمعہ کو آخر روز پیدا فرمایا - رواہ احمد و مسلم و النسائی - علامہ استوی نے کہا کہ یہی قول بدیل اس حدیث کے صواب ہے
اور حافظ احمد حدیث ابن کثیر نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے چھ روز پر تفصیل فرمائی ہے اور اس میں ساتوں روز کا استیعاب ہے اور اسکو اگر چہ امام
مسلم نے روایت کیا لیکن امام بخاری و بہت سے ائمہ احدث نے اس روایت میں کلام کیا اور اسکو وہم قرار دیا ہے اور کہا کہ ابو ہریرہؓ نے
اسکو کعب احبار سے لیا ہوا ہے اور یہ حدیث مرفوع نہیں ہے - اور سلیمان جل نے بیان یا شکل پیش کیا کہ بہر حال اتوار و شنبہ منگل وغیرہ
کی تقسیم کیونکر ہو سکتی ہے کیونکہ ایام دنیا وہاں نہ تھے اور مقدار چھ روز کا زمانہ لینے سے اشکال نہیں دفع ہوتا ہے کما لا یخفی اور جواب یہ ہو سکتا ہے کہ
کہ زمانہ کا وہاں وجود نہ تھا جیسے ان ایام کا وجود نہ تھا پس علم اتنی سے جیسے چھ ایام کی مقدار ثابت ہوئی ویسے ہی ان ایام کی تواریخ ثابت ہوئی کیونکہ تواریخ ایام
کی ہوا و سینچہ کے واسطے مقدار متروک ہے اور علیٰ ہذا اگر ترک کا اعتبار کیا جائے تو وہ بھی داخل ہو سکتا ہے اور اسی وجہ سے روایت مذکورہ
میں استیعاب مذکور ہونا بھی مشکل نہیں اور یہ باندہ قولہ تعالیٰ ہم زقم فیما بکرۃ و عشیاء - ہوا لاکہ حشر میں رات و دن کا وجود نہیں ہے باجملہ وہم
اسوجہ سے خطا کرتا ہے کہ شب و روز کے لوازم و مقدار زمانہ کے اندر سے اسکو خارج ہونے کی مجال نہیں ہے پس تو اپنے وہم سے دامن
چھڑ کر عقل سے تصدیق کرے واللہ سبحانہ الموفق پھر واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ سے سجاؤ قادر ہے کہ سب چیز کو ایک لمحہ میں پیدا فرما دے بلکہ وہاں
دیر کے معنی بحسب ارادہ تصور ہی نہیں - انما امرہ اذا اراد شیئاً ان یقول لکن فیکون وہاں تو ادھر چاہا اور ادھر ہو گیا بلکہ چاہنا وہی پیدا کر دیتا ہے
لیکن اس مدت میں پیدا کرنا مخلوق کو تثبیت کی تعلیم ہے جیسا کہ سعید بن جبیر سے مروی ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ تانی تھراوے کے ساتھ
کام کرنا اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور جہل بازی کرنا شیطان کی طرف سے ہے - واضح ہو کہ بعض یونانی فلاسفہ نے زعم کیا کہ اللہ تعالیٰ سے
خلقت خود بخود باضطرار صادر ہوئی کیونکہ علت تامہ ہونے پر وجود معلول ہے اختیار ہے اور یہ شیطانی گمراہی و کفر ہے وقال البیضاوی حاشا
نہ اشیا کو تدریج کے ساتھ پیدا فرمایا باوجودیکہ او تعالیٰ قادر تھا کہ انکو دفعتاً ایک آن میں پیدا فرما دے تو یہ اس واسطے کہ مخلوق کو دلیل ہے
کہ او تعالیٰ قادر مختار ہے اور نظر کرنے والے اس سے اختیار حاصل کریں اور لوگوں کو درنگی میں آمادگی دلائی ہے باجملہ او تعالیٰ عزوجل
نے آسمانوں و زمین اور جو کچھ ان میں ہے سب چھ روز میں پیدا فرمایا ^{بہر شنبہ} اللہ استوی علیٰ العرش پھر او تعالیٰ عرش پر مستوی ہوا مفسر نے کہا کہ
لغت میں عرش کے معنی بادشاہی تخت کے ہیں اور استوا ہے میان ایسا استوار مراد ہے جو او تعالیٰ جل جلالہ کے لائق ہے مگر چھ کتاب ہے کہ مفسر نے اس
مقام پر سلف و خلف صاحبین و معتبر ائمہ فقہ و ائمہ حدیث و ائمہ کلام کا نہ سب اختیار کیا کہ کوئی تاویل نہیں کی بلکہ تفسیر پر اکتفا کیا اور اس کے
حق ہونے کا اعتقاد کیا اور اس پر ایمان لایا اور اسکی تاویل و علم حقیقی کو اللہ عزوجل کے سپرد کیا - واضح ہو کہ تاویل کے کئی معنی آیا کرتے

یہی اول یعنی مایہ اول الہیہ الام حسیہ کہ عنقریب اوپر گزرا۔ تو کہ ہل نظر دن الا اولیہ کی تفسیر میں پس باین ہی جو کچھ وعدہ و وعید و قیامت و جہنم و دوزخ وغیرہ قرآن مجید میں مذکور ہیں اسکی تاویل کوئی نہیں جانتا کیونکہ وہ بدون واقع ہونے اور معائنہ ہو جانے کے کیونکر معلوم ہو اور یہی قولہ ہذا تاویل و دیباہی۔ میں مراد ہے کہ جب حضرت یوسفؑ کو انکے بھائیوں و ان باپ نے تنظیمی سجدہ کیا تو انھوں نے کہا یہ میرے خواب کی تاویل تھی دوم تاویل کے معنی یہ کہ ظاہر معنی راجح آیت کوئی دوسری پیش آتی ہو جس سے ایک مروج معنی کی طرف رجوع کیا جاوے اور یہی مفسرین کی اصطلاح میں شائع ہے اور تفسیر اس سے اعم ہے جیسا کہ ابتداء سے سورہ بقرہ میں بروایت عبد الرزاق بن عبد بن عباسؓ یہ بیان مفصل گزرا ہے پس تفسیر کلمات اور ترکیب کلام میں مرجع اہل زبان کی طرف ہوگا اور وہی معنی ظاہر ہونے لگے اگر کوئی دلیل الہی قائم نہ ہو کہ اس سے دوسرے معنی کی طرف رجوع کیا جاوے اور بدون دلیل کے دوسرے معنی کی طرف رجوع کرنا حرام ہے جب یہ بات بیان ہوئی تو واضح ہو کہ استواء کے معنی لغت میں برابری و بلندی و استقرار و صعود و استیلاء و اعتدال وغیرہ کے متعلی ہونے ہیں اور حرف علی کے ساتھ یعنی استقرار و علو متعلی ہو جو ہر جہت میں کما کہ استوی علی ظہر وابتہائی استوی یعنی اپنے گھوڑے کی پیٹھ پر مستوی ہوا یعنی آنکہ اسپر مستقر ہوا اور استوی الی السماء امی صمد یعنی آسمان کی طرف مستوی ہوا یعنی اس طرف مستوی ہوا اور چڑھ گیا اور ابو عبیدہؓ سے منقول ہے کہ بیان استواء کے معنی ارتفاع و علو کے ہیں اور حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ استوی کی استقرار سے تفسیر فرمائی جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے اور عرش کا استعمال لغت میں کہی معنی میں جو چنانچہ صحیح و قاموس وغیرہ میں عرش معنی تخت بادشاہی مذکور ہے اور کہا گیا کہ جو بلند ہو کر سایہ انداز ہو اور کنایہ از عزت و سلطنت و مملکت ہو اور عرش البیت حمیت اور عرش البیر لکڑی کا جو کھٹا و غیر ذلک من المعانی الیٰ شغل فیہا اور بیان عرش کی تفسیر اس مقام پر تخت بادشاہی سے جیسا کہ مفسر نے ذکر کیا مستند ہے اور استواء کے معنی استقرار سے جو ابن عباسؓ سے مروی ہے اور وہی ماخذ ہے اور علامہ نسفیؒ نے جو مدارک میں اس سے الحاکم کیا وہ ہم دوسرے جیسا کہ عنقریب معلوم ہوگا اور ایسے ہی خفاجیؒ نے جو حاشیہ ضیائی میں کہا کہ عرش وہ فلک الافلاک ہے یہی وہم و خلاف ہے اور عمدہ ہے جو احادیث میں عرش کی صفت ثابت ہوئی کہ وہ آسمانوں و زمین کو محیط بلکہ بہت عظیم ہے جیسا کہ تفسیر آیہ الکرسی میں گزرا ہے و رغب رحمہ اللہ نے کہا کہ عرش اللہ عزوجل ایسی چیز ہے کہ بندہ اسکو نہیں جانتا صرف اسکا نام و حقیقت جانتا ہے اور جو کچھ عوام اپنے وہم میں تصور کرتے ہیں وہ باطل ہے کیونکہ ایسا ہوتا تو وہ اللہ تعالیٰ کو اپنے اوپر اٹھائی لانا ہوتا اور یہ محال ہے اور اللہ تعالیٰ پاک ہے اور نیز جن لوگوں نے وہم کیا کہ وہ فلک الافلاک ہے اور کرسی فلک الکو اکب ہے یہی وہم و باطل ہے بعد اس تفسیر کے اب جانتا چاہیے کہ قولہ تعالیٰ ثم استوی علی العرش کے کیا معنی ہیں پس بیان لوگوں کے اقوال بہت ہیں جنکو بیان بیان کرنا بیکار ہے مگر اسی قدر کہ ظاہر تفسیر جو استواء و عرش کے معنی بیان کرنے سے معلوم ہوئی ہے آیا اس میں تاویل کی ضرورت ہے یا وہی مختار ہے اور کس معنی کر کے وہ مختار ہے پس ظاہر معنی یہ ہوئے کہ بھرا اللہ تعالیٰ اپنے عرش پر مستقر ہوا فرقہ متزلزلہ اور ایک جماعت متکلمین نے کہا کہ ظاہر تفسیر سے یہ لازم آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ تخت بادشاہی پر ٹھکن ہوا اور دائیں کے عرش اللہ تعالیٰ کا اٹھائی لاکھا جادے کیونکہ وہ تعالیٰ پاک و برتر ہے کہ عرش مخلوق اسکو برداشت کر سکے پس بیان استوی یعنی استوی ہر معنی غالب و مستولی ہوا عرش پر اور استواء یعنی استیلاء آیا ہے چنانچہ شاعر نے بشر کے حق میں کہا **قد استوی بشر علی العراق** یہ من غیر سیف و دم مہراق وہ یعنی بشر مستولی و غالب ہو گیا ملک عراق پر بدون تلوار کے اور بدون خونریزی کے۔ اور یہ تاویل رد کردی گئی باینطور کہ اہل لغت کے نزدیک **تھیک** ہے چنانچہ ابن الاعرابیؒ نے فرمایا کہ استوی فلان علی کذا یعنی استوی علیہ کے معنی نہیں مگر جہی کہ شخص اس چیز سے دور ہو اسپر قابو نہ کھتا ہو پھر سپر قابو پا جاوے تو البتہ ایسا ہوتے ہیں اور بیان معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ عرش وغیرہ جملہ اشیاء پر قار و قیوم ہے اور ابن فارس لغویؒ نے کہا کہ اس شعر **لکوکا کینے** والا معانہم نہیں ہوتا کہ کون شخص ناواقف ہے اور اگر معلوم ہو تو بھی کچھ حجت نہیں کیونکہ جو مستولی ہوا اسکے مستولی ہو جانے پر ایسا ہوتا ہے

اور بیان صحیح نہیں ہے جیسا کہ بیان ہوا عالم دسراج وغیرہ میں کہا کہ اہل سنت جہم اللہ کے نزدیک عرش پر مستوی ہونا اللہ تعالیٰ کے صفت پر ہم اس پر ایمان لاتے ہیں بدون کیفیت کے اور جو اسکی واقعی کیفیت پر وہ ہم نہیں جانتے ہیں پس یہ وارد نہیں ہوتا کہ اللہ تعالیٰ مستوی ہو تو عرش اور تعالیٰ عروج مل کا اٹھانے والا ہو جائیگا کیونکہ ہم اس استواء کے معنی یہ نہیں کہ جسے کوئی مخلوق کسی چیز پر مستقر ہوئی ہو اسی طرح ہو بلکہ جو استواء کہ حضرت یونس علیہ السلام کو لائق ہو لیسی مستوی ہو جسکی تاویل اللہ تعالیٰ جانتا ہے ہم بندے اسکو نہیں جان سکتے جیسے اللہ تعالیٰ عروج مل اور صفات مقدس کی تاویل کو نہیں جانتے ہیں ہاں یقین رکھتے ہیں کہ کچھ تو اللہ تعالیٰ ایسی کثرت شئی یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ کوئی چیز شاہین نہیں ہو پس عرش پر مستوی ہونے کی صفت میں بھی کوئی چیز اسکے شاہین ہو سراج میں لکھا کہ ہر لوگ اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگتے ہیں اس بات سے کہ فرقہ مجسمہ کی طرح ہم اللہ تعالیٰ کو کسی مخلوق سے کسی صفت غیر دین تثنیہ میں اور سیر طرح اس بات بھی پناہ مانگتے ہیں کہ محدود کی طرح ہم اللہ تعالیٰ میں کوئی صفت ثابت نہ کریں حافظ ابن کثیر نے فرمایا کہ ہم اس مقام پر سلف صالحین کا مسلک اختیار کرتے ہیں اور امام مالک و اوزاعی و ثوری و شافعی و لیث بن سعد و احمد بن حنبل و اسحق بن راہویہ اور اسکے سوا سے اور مسلمانوں کے پیشواؤں انکوں و مچھلون کا یہ مذہب ہے کہ ایسی آیات و احادیث صفات کو جیسی آئی ہیں ایسی ہی رکھ دوں اسکے کہ انکی کیفیت کو تصور میں لاؤ اور بدون اسکے کہ تثنیہ اور بدون اسکے کہ یہ تاویل سے ان صفات کی نفی کر دو اور جو لوگ تثنیہ دیتے ہیں انکے خیال میں جو ہم بیان کیا ہو وہ حضرت باری تعالیٰ جل جلالہ سے قطعاً منفی و دور ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ عروج مل کے واسطے صفات ہیں مگر اسکے ساتھ کوئی چیز کسی بات میں کسی وجہ سے بھی شاہین نہیں ہو کہ قال تعالیٰ ایسی کثرت شئی و ہو السمع البصیر بلکہ بات وہ ہو جو امامون نے بیان کی چنانچہ امامین امام بخاری کے استاد شیخ نسیم بن حماد انخرامی نے کہا کہ جسے اللہ تعالیٰ کو اسکے مخلوق کے ساتھ تثنیہ دی وہ کافر ہوا اور جسے اس صفت سے انکار کیا جس سے اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات پاک کو موصوف فرمایا تو وہ بھی کافر ہوا پس جس صفت سے اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات پاک کو موصوف فرمایا یا اسکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے وصف کیا اس میں کچھ بھی تثنیہ نہیں ہو جس شخص نے اللہ تعالیٰ کے واسطے ان صفات کو جس شان سے کہ حضرت باری تعالیٰ کے لائق ہیں جسکا اللہ تعالیٰ و آثارہ پر ثابت رکھا اور ہر طرح کے نقص و عیب سے ذات الہی کو پاک جانا وہ ہدایت کی راہ چلا مگر جہم کہتا ہے کہ شیخ الاسلام حنفی صاحب کمالین نے اپنے حاشیہ میں لکھا کہ حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا اور امام جعفر الصادق رضی اللہ عنہ و حسن بصری و امام الفقہاء ابو حنیفہ و امام مالک سے روایت ہے کہ استواء معلوم یعنی اللہ تعالیٰ کا عرش پر مستوی ہونا معلوم ہو اور اسکی کیفیت نہیں معلوم ہو اور اس پر ایمان لانا فرض ہے اور کیفیت پوچھنا بدعت ہے یعنی امام ابو حنیفہ سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ آسمان پر ہے نہ زمین میں۔ اور نیز ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ جو شخص اس بات سے انکار کرے کہ اللہ تعالیٰ آسمان پر ہے وہ کافر ہے۔ امام شافعی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ اپنے عرش پر آسمان میں ہے وہ اپنی مخلوق سے قریب ہو اسکی کیفیت وہی جانتا ہے اور جیسے چاہتا ہے نزول فرماتا ہے۔ امام احمد اسکے مثل مروی ہے اور امام اسحاق بن راہویہ نے کہا کہ علماء سنت کا اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے عرش پر مستوی ہے اور وہ ہر چیز کو جانتا ہے اور یہی قول شیخ مرنی و امام الحدیث محمد بن اسماعیل بخاری اور ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ و ابویعلیٰ و بیہقی اور دیگر ائمہ الحدیث کا ہے اور شیخ ابراہیم حنبلی نے کہا کہ ہمارا طریقہ وہ ہے جو سلف صالحین کا طریق ہے اور وہ کتاب الہی و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و اجماع کے تابع تھے اور منجملہ انکے اعتقاد کے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عروج مل قدیم ہے اور ہمیشہ سے وہ اپنی تمام صفات میں کامل ہے۔ شیخ ابراہیم اسی طرح لکھتے آئے یہاں تک کہ لکھا اور جو حدیثیں صحیح آئی ہیں اور کثرت ثابت ہو تا ہے کہ اللہ تعالیٰ عروج مل اپنے عرش پر مستوی ہو پس سلف صالحین اسکے قائل ہیں اور اس صفت پر ایمان لاتے ہیں بدون اسکے کہ اسکی کیفیت ثابت کریں یا کچھ تثنیہ ثابت کریں بلکہ سب کے سب یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ عروج مل کے ساتھ کسی طرح کوئی چیز

مانند جسم آدم کے بدون روح کے حامل ہوئیں پس اپنی ساتویں صفت سے اپنے تجلی فرمائی اور وہ ساتویں صفت اسکی حیات قدیم ادنیٰ پر جو ہر
نفس کے اور اہم و خیال و قیاس سے و مشابہت سے پاک منزہ ہوئیں تمام چیزیں اسکی صفات سے جو اسکی ذات سے قائم ہیں موجود ہیں
پس اسکی حیات پاک سے جو منزہ از انفصال و اتصال ہو ہر ایک کو حاجت و محتاجی ہو اور اذ تعالیٰ پاک تر ہو کوئی چیز اسکے مشابہ نہیں ہو
بیان نہایت دقیق اشارہ سے یوں سمجھو کہ آسمان ارواح ہیں اور زمین اشباح ہیں اور عرش قلوب ہیں اور کشف افعال سے اشباح کی ابتدا
فرمائی اور کشف ذات سے قلوب ظاہر کیے کیونکہ قلوب کی منظر محل غیوب ہیں اور قلوب سے غیوب محل استواء تجلی قدم ہیں مگر قدم کا ہلکا
ظہور ہوا عدم کے واسطے پھر افعال پر استواء تجلی صفات ہوا پھر صفات پر استواء تجلی ذات ہوا پس اپنی ذات پر اپنی ذات کے واسطے بذات خود
مستوی ہوا جو کہ اتصال و انفصال و حدوث وانکسار کے ساتھ ہونے سے پاک منزہ ہو استواء حضرت باری تعالیٰ کی صفت ذاتی ہو و مخلوق
کے مطابق ہے سے خارج ہو حیوات و ارض کو تجلی صفات کے واسطے مخصوص کیا اور عرش کو تجلی ذات کے واسطے مخصوص کیا پس آسمان و
زمین تو اس عالم کے واسطے جو بمنزلہ شخص کے جو جسم ہیں اور عرش اس عالم کا قلب ہو اور کرسی اس عالم کا دماغ ہو پس باقی سب کو افعال و صفات کے
ساتھ مخصوص کیا اور عرش کو ظہور ذات سے مختص فرمایا کیونکہ وہ سب کا قلب ہو اور وہی غیب الرحمن و اسکا علم حکمت ہے پس میں نے عرش کو
اسکا شفق میں دیکھا کہ انوار لطیف نورانی ہیں نہ جسم نہ مکان کوئی صورت وہ جگہ گاہ ہو پس میں نے دریافت کیا تو مجھے کہا گیا کہ یہ ایک عالم ہے
جسکو عرش کہتے ہیں تفسیر میں عرش کے کہا گیا کہ علم ہے جسے حضرت ابن عباس نے کرسی کی تفسیر میں کہا کہ کرسی اتی وہ علم اتی ہر قال المشرجم
بعض تفسیر میں لکھا ہے کہ مراد عرش سے ایک جگہ نورانی ہو جو تمام اجسام پر محیط ہو اور یہ قول صحیح نہیں ہو پھر اذ تعالیٰ نے افعال کو ذکر فرمایا
تاکہ ارواح و اشباح باقی رہیں بقولہ فی اللیل النہار الطلیع خشیاء الشمس والقمر والنجوم مسخرات بامرہ پہلے رات کو ذکر کیا کیونکہ وہ پردہ اولیاء
و جملہ اصفیاء و بلجاء نقباء و خیام عرسل اہل مناجات ہو قبض کو بسط پہنایا جاتا ہو کیونکہ دونوں ضد ہیں رات قبض عارفین ہو اور
روز بسط مشاہدین ہو ان دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کا طالب ہوتا ہو کیونکہ وصف اسکا حضور و غیبت اس طرح ہے کہ تجلی کا ظہور
ہو یا مخفی ہو جاوے لیل تو نفس ہو اور نہار یہ قلب ہو اور کس روح ہو اور قمر عقل ہو اور نجوم یہ مخلوقات ہیں اور یہ سب آسمان ملکوت
اور ہوا و جبروت میں اس طرح سحر ہیں کہ اسکی قدرت کاملہ و غرت شامہ اور محبت قدیمہ کے قبضہ میں ہیں وہی ان ارواح پاکیزہ کو مشاہدہ
ازلیہ سے الفت دیتی ہو پھر اللہ تعالیٰ سبحانہ نے سب کو اپنی مشیت پر اور لفظ قدرت پر تفویض فرمایا اور سب کو منجہ تفسیر میں لایا بقولہ اللہ خلق
والام خلق اسکا فعل ہو اور امر اسکی صفت ہو خلق تو اشباح میں جاری ہو اور امر اسکا ارواح میں جاری ہو نور خلق سے تمام عقول کو بہت
فرمایا اور انکو دراک کہنے آیات میں حیرت ناک کر دیا اور تجلی امر سے قلوب کو عالم صفات کی طرف جذب کیا اور عالم ذات پر اسکو عاشق
بنایا پھر جب مخلوقات اقسام اسکے وصف صفات سے عاجز ہوئے اور زبانیں اسکی مدح سے گونگی ہو گئیں تو خدا اپنی ذات پاک کا وصف
فرمایا بقولہ تبارک اللہ رب العالمین یعنی جو کچھ بندوں و مخلوق کے دہم و خیال میں اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات ہاوی اور تعالیٰ اس سے
پاک تر ہو رب العالمین یعنی سب مخلوق کا رب ہو اسکی صفت تمام مخلوق میں ظاہر ہو عارفوں کو اپنی ذات پاک کے ظہور سے تربیت
فرمایا اس طرح کہ صفات کے آئینہ سے ذات کو ظاہر فرما کر مقام عرفان میں پہنچایا استاد نے کہا کہ اس آیت میں مخلوقات کو معرفت کی نظر
اثر شاہد فرمایا باین طور کہ ان آیات ظاہرہ سے اسکی قدرت کی طرف معرفت حاصل کریں اور وہ اسکے افعال میں اور زمین سے خاص کو نہ کو
اپنی آیات سے جو اسکے افعال و اقبال پر دلیل ہیں معرفت دی اور خاص ان خاص بند و نکو اپنی نعت ذاتیہ کی معرفت دی اور

وہ جہاں وہاں ہیں پس ایک قوم سے دوسری قوم تک بڑا فرق و تفاوت ہو واسطیٰ نے کہا کہ تو کہہ تعالیٰ الالہ الخلق والاہم جب سب اسی کے واسطے ہوا تو اسی سے اور اسی کے ساتھ اور اسی کی طرف ہو کیونکہ امر تو صفت امر ہو یعنی امر اپنے حکم دہندہ کی صفت ہو پس مرجع امر اسی کی طرف ہو پھر جب اور تعالیٰ عزوجل نے ربوبیت کے اعلان سے ان لوگوں کو آگاہ فرمایا تو انکو خالص عبودیت ادا کر کے کاکھڑا اور بہت عذاب کو سکھلا دیا بقولہ تعالیٰ

ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ۚ إِنَّكُمْ لَا تَعْلَمُونَ أَيْنَ تَحْضُرُونَ ۚ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ

ڈر اور توقع سے بیشک رحمت اللہ کی نزدیک ہو چکی والوں سے

ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا تَذَلُّلاً دعا مانگو اپنے پروردگار سے تذل سے اسی متضرعین منذلین یعنی درحالیکہ تضرع و تذل رکھنے والے ہو

قال البیضاوی اسی و ذی تضرع یعنی تم میں تضرع کی صفت موجود ہو اس حال میں دعا کرو و خُفْيَةً سراً اور پوشیدہ یعنی مخفی میں

یعنی درحالیکہ تضرع کی حالت کے باوجود اخفا کرنے والے ہو کیونکہ اخفا کرنا اخلاص کی دلیل ہو اس میں ریا کا دخل نہیں ہوتا اول اس میں اشارہ ہو کہ فریضہ ایسے سچیدہ ہیں کہ آدمی خود واقف نہیں ہوتا پس جو اللہ تعالیٰ واسکے رسول صلعم نے طریقہ بتلادیا اسکو اختیار کرے اِنَّهٗ لَا يَخِيبُ الْمُتَشَدِّينَ اور تعالیٰ دوست نہیں رکھتا متعبدین یعنی تہجد کرنے والوں کو یعنی دعا میں حد سے بڑھ چلنے والے بانی طور کہ اکثرین ہو یا طول کلام ہو اور آواز بلند ہو ایسے بندے اللہ تعالیٰ کو پسند نہیں ہیں فی السراج دعا یعنی سوال ہو اور وہ ایک قسم کی عبادت ہو کیونکہ بندے کو کسی چیز کی حاجت ہوئی جسکے خود حاصل کرنے سے عاجز ہو اور جاننا ہو کہ میرا پروردگار سبحانہ و تعالیٰ دعا کو منشاء اور حاجت کو جانتا ہو وہی قادر ہو کہ بندے کو اسکا مطلوب مل جاوے پس بندہ اپنے آپ کو عاجز و ذلیل و ناقص جان کر اپنے رب سبحانہ و تعالیٰ کو قادر کریم عزیز جلیل یقین کر کے اس سے تضرع سے دعا کرے اور تضرع اظہار ذلت نفس اور خشوع و عینیت ہو گزرتا ہے ہوے اپنے آپ کو ذلیل و خوار بنائے ہوئے اور دل میں سمجھے ہوئے دعا کرو اور خفیہ ہو علانیہ نہ ہو و فی التفسیر احفظ ابن جریر نے کہا کہ دعا میں آواز بلند کرنا چونچ پکار کر وہ تحریری ہو اور تضرع و استکانہ کا حکم دیا جاوے اور ابن عباس سے روایت کی کہ خفیہ کے معنی سرسری پوشیدہ اور خود اور تعالیٰ عزوجل نے فرمایا واذکر ربک فی نفسك الایہ جیسا کہ انشاء اللہ تعالیٰ آویگا اور صحیحین میں حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہلوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے لوگوں نے تکبیر میں آواز بلند کرنی شروع کر دی تو حضرت عیسیٰ نے فرمایا کہ لوگو اپنی جانوں پر تیزی کر دم کسی بہرے اور غائب کو نہیں پکارتے ہو تلوگ تو پاک رب سبحانہ بصیر یعنی سنتے دیکھتے کو پکارتے ہو وہ تمہارے ساتھ ہو ابو موسیٰ نے بیان کیا کہ میں سمجھے تھا اور اپنے دل میں لاجل للاقوة الا باللہ پڑھتا تھا پس حضرت صلعم نے مجھ سے خطاب فرمایا کہ اے عبد اللہ بن قیس میں تجھے جنت کے خزانوں میں سے ایک خزانہ پر راہ بتا دوں میں عرض کیا جی ہاں بتلا دیجیے تو فرمایا کہ وہ لاجل و لاقوة الا باللہ **قال المشرجم** اسکے معنی یہ کہ بندہ نہایت تضرع سے عرض کرتا ہو کہ کچھ بھی طاقت اور کچھ بھی قوت نہیں ہو مگر اللہ تعالیٰ کے ساتھ پس یہ کلمہ بہت محبوب ہو اس سے شیطان روہو جاتا ہو کیونکہ جب بندے نے اللہ تعالیٰ کی حول و قوت پائی تو پھر اسے شیطان کا کچھ قابو نہیں چل سکتا باجملہ خفیہ دعا کا حکم فرمایا اور ابن جریر نے تفسیر میں کہا کہ خفیہ سے یہ مراد کہ دلی خشوع سے اور اللہ تعالیٰ عزوجل کی وحدانیت و ربوبیت پر یقین کر کے اپنے دل میں اخفا سے

بدون جہر کے دعا کرو۔ عبداللہ بن المبارکؓ نے حضرت حسن بصریؒ سے روایت کی کہ آپؑ نے فرمایا کہ پہلے لوگ تھے کہ آدمی تمام قرآن کا جامع ہوتا اور لوگوں کو اس سے شعو بھی نہوتا تھا اور آدمی تھا کہ اسکو بہت فقہ حاصل ہوگئی اور لوگوں کو معلوم بھی نہیں۔ اور آدمی تھا کہ وہ گھر میں بہت دراز نماز پڑھتا اور اسکے یہاں اور لوگ مہمان ہوتے حالانکہ انکو خبر بھی نہیں ہوتی اور اب میں نے ایسی قوم کو نکو پایا کہ روز میں ہر کوئی کام لیا نہیں کہ جسکو وہ پوشیدہ کر سکتے ہیں مگر ہمیشہ اسکو علانیہ کرینگے اور پوشیدہ و علانیہ دعا میں سرگوشہ فرق ہو اور اللہ سبحانہ لوگ تھے کہ نہایت کوشش سے دعا کرتے تھے حالانکہ انکی آواز نہ سنی نہیں دیتی تھی وہ تو انکے اور پروردگار تعالیٰ کے درمیان نہیں ہوتے تھے اور یہ بات اسوجہ سے تھی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ادعوا ربکم تضرعاً خفیہ یہ اسوجہ سے تھی کہ اللہ تعالیٰ نے ایک بندہ صالح کو ذکر فرمایا جسکا فعل پسندیدہ ہو کہ فرمایا اذ نادى ربہ نادراً خفياً الآیۃ معلوم دسراج میں کہ حسنؑ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بندہ متقی و دعا سے خفی کو جانتا ہے پھر روایت باقی ذکر فرمائی پھر دعا میں اعتدال یعنی حد سے تجاوز کرنا نہیں چاہیئے۔ تفسیر بیضاوی میں کہ اس میں تنبیہ ہو کہ دعا کر نیوالے کے لائق جو چیزیں ہیں جو مانند رتبہ انبیاء علیہم السلام وغیرہ کے وہ نہ مانگے میں کہتا ہوں کہ یہی شیخ ابو جعفر سے اعتدال کی تفسیر میں مصرح مروی ہو اور بعض نے کہا کہ اعتدال یہ کہ طول اطویل دعا بلند آواز سے مانگے حضرت سعدؓ سے روایت ہو کہ انھوں نے اپنے ایک بیٹے کو اس طرح دعا کرتے سنا کہ اللہ تعالیٰ میں تجھے جنت واسکی نعمتیں واستبرق مانگتا ہوں اور تجھے دوزخ واسکے طوق و بھون سے پناہ مانگتا ہوں تو حضرت سعدؓ نے کہا کہ تو نے اللہ تعالیٰ سے بہت بھلائی مانگی اور بہت بُرائی سے پناہ مانگی اور میں نے سوائے اللہ سے سنا کہ آپؑ فرماتے تھے کہ عنقریب ایک ایسی قوم ہوگی جو دعا کرنے میں حد سے تجاوز کر لگی اور ایک روایت میں ہو کہ طہارست کپانی بہانے اور دعا کرنے میں حد سے تجاوز کر لگی اور یہ آیت پڑھی ادعوا ربکم تضرعاً خفیہ الآیۃ اور تجھے اسقدر کہنا کافی ہو کہ اے میرے پروردگار میں تجھے جنت کو اور ہر قول و عمل کو جو اس سے قریب کرے مانگتا ہوں اور تجھ سے دوزخ سے اور ہر قول و عمل سے جو اس سے قریب ہے پناہ مانگتا ہوں۔ رواہ الامام احمد و ابوداؤد و عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ انھوں نے اپنے بیٹے کو یہ کہتے سنا کہ اے میرے پروردگار میں تجھے جنت کے دائیں طرف قصر سعید مانگتا ہوں تو عبد اللہؓ نے فرمایا کہ اے فرزند تو اللہ تعالیٰ سے جنت مانگ اور دوزخ سے پناہ مانگ کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپؑ فرماتے تھے کہ عنقریب ایک قوم ہوگی جو طہارت کے پانی بہانے اور دعا میں حد سے تجاوز کر لگی۔ رواہ احمد و ابن ماجہ و ابوداؤد و قال احافظ اسنادہ حسن لا بأس بہ ولا تفہیم ذائق الا دھن بخدا اضلحاً حقاً اور مت فساد کر زمین میں یعنی شرک و گناہوں سے بعد اصلاح زمین کے بانی طور کہ رسول بھیج کر اسکی اصلاح ہوئی اور احکام مشروع ہوئے اور بعض نے کہا کہ زمین میں فساد مت کرو کہ اللہ تعالیٰ بارش کو روک دے اور کھیتیاں برباد ہوں بسبب تمھارے گناہوں کے وَاذْعُوْهُ خَوْذًا وَطَعْمًا خَوْفًا اسکے عذاب سے اور طبع اسکی رحمت کی۔ اور دعا مانگو اللہ تعالیٰ سے درحالیکہ خائف ہو اسکے عذاب سے اور طمع ہو اسکی رحمت میں **قال القرطبی** ہو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ بندہ وقت دعا کے خوف و امید میں ہو حتی کہ خوف و امید اسکے واسطے ہنر نہ دیاروں کے ہوں جو اسکو استقامت پر رکھیں پس اگر انکس سے کوئی بات نہ رہی تو بندہ تباہ و برباد ہوگا اور خوف یہ کہ جن مضرتوں کے واقع ہونے سے نجات نہیں ہو سکتا انکے خیال سے باز نہ رہے اور بعض نے کہا آئندہ کسی کردہ پہونچنے کا خیال ہو اور طبع آئندہ کسی محبوب بات کے ملنے کی امید ہو۔ اور ابن جریرؒ نے کہا کہ خوف ہو عدل سے اور طبع ہو فضل میں بعض اہل علم نے کہا کہ بندہ پرانہ اندکی بھر خوف غالب رہنا چاہیئے پھر جب موت آوے تو اسکو امید غالب ہو جانا چاہیئے کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لا یوتن احدکم الا

لے کر اس طرح بات کرنا کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرنا

وہوین الظن بالله تعالیٰ رواہ مسلم یعنی تم میں سے کوئی نہ مرے مگر اس حال میں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ نیک گمان رکھتا ہو۔ آیت اولیٰ میں دعا کی شرط کا بیان ہے اور دوسری آیت میں فائدہ دعا کا بیان ہے اِنَّ دَعْوَةَ اللَّهِ قَرِيبًا مِّنَ الْمُحْسِنِينَ بیشک اللہ تعالیٰ کی رحمت قریب سے محسنین سے یعنی مطیع و فرمانبردار بندوں سے قریب ہے رحمت کا لفظ مونث ہے اور قریب اسکی خبر باوجود شوق ہونے کے بلفظ مذکر ہے تو مفسر نے کہا کہ رحمت اللہ صفات ہے اللہ تعالیٰ کی طرف پس اس سبب سے اسکی خبر مذکر آئی۔ و فی السراج سعید بن جبیر نے کہا کہ رحمت یہاں بمعنی قریب ہے و علیٰ ہذا قریب کا صیغہ صفت بحسب المعنی ہے اور بعض نے کہا کہ رحمت کی تائید حقیقی نہیں ہے اور جو ایسی ہو اس میں اہل نعمت کے نزدیک خبر میں تذکرہ تائید و دونوں جائز ہیں۔ اور بعض نے کہا کہ قریب بمعنی نزدیکی جو ناتمے میں ہو اور نیز بمعنی دیگر جیسے یہاں ہے پس ناتمے کے معنی ہیں جو قریب ہے اس میں بہت امانت ہو تو خبر قریب کی تائید واجب ہے چنانچہ فلائق قریبہ کما چاہیے اور فلائق قریب نہیں چاہیے اور دوسرے معنی میں جائز ہے لہذا یہاں خبر کا مذکر لانا اسی فرق کے واسطے ہے اور رحمت کا محسنین سے قریب ہونا اس واسطے کہ آدمی ہر دم دنیا سے منھ موڑے اور آخرت کی طرف قدم بڑھائے ہوئے ہے اور اس حالت میں موت نسبت زندگی کے آدمی سے زیادہ قریب اور محسنین اور اللہ تعالیٰ کی رحمت یعنی ثواب کے درمیان کوئی روک نہیں سوائے موت کے کہ وہ آجادے تو فوراً رحمت ملے اور موت ہر آدمی سے قریب ہے صحیح میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا یہ شعر پڑھنا مروی ہے **وَأَمْرٌ مَّصِیغٌ فِی الْإِلَهِ**۔ والموت ادنیٰ من شراک نعلہ ید اور حافظ نے تفسیر میں لکھا کہ قریب المحسنین یعنی مریدہ المحسنین کی واسطے اٹھا رکھی گئی ہے جو اللہ تعالیٰ کے حکم ماننے اور ممنوعات سے باز رہتے ہیں جیسے فرمایا و اتقوا سعۃ کل شیء فساکتہا الذین یتقون الآیۃ اور مطر الوراق نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے وعدے پورے بلجالی کی اس طرح خواہش کرو کہ اسکی فرمانبرداری طاعت کرو اور کہیں کہ اسس نے مقدر کر دیا ہے کہ ان رحمت اللہ قریب المحسنین یعنی اسکی رحمت مطیع لوگوں سے قریب ہے۔ رواہ ابن ابی حاتم **فِی الْعَرَّاسِ** قولہ تعالیٰ ادعواکم تضرعاً و خفیۃ جیسا کہ حضرت کبریا عزوجل کی نعت اور جلال عظمت و عزت قدم و بقا کو سچا تا تو اللہ تعالیٰ کی طرف محتاج ہونے میں ان صفات کے دیدار میں فانی ہو جاؤ اس طرح کہ تمہارے اسرار پر تمہارے نفس بھی واقف نہوں کیونکہ مسطر و محتاج کی دعا اس درگاہ کبریا میں مسوع ہوتی ہے جبکہ زبان دل سے ہو اور صفاء وقت سے تضرع کے ساتھ خفیہ دعا ہو اور یہ ذکر خفی وہی ہو جسکی نسبت آیا ہے کہ سب ذکر دن سے خفی ذکر بہتر ہے۔ ابو عثمان نے کہا کہ دعا میں تضرع کرنا اس طرح نہیں ہے کہ اپنے افعال مانند نماز و روزہ و فرائض وغیرہ کو مقدم کر کے اسکے پیچھے ان افعال کی نظر سے دعا کرے بلکہ تضرع یہی ہے کہ اپنی عاجزی و بے بسی و محتاجی وغیرہ کو پیش کر کے بدون علت و بلا سبب کے دعا مانگے تو تیری دعا البتہ حضرت فرست میں بار یاب ہو۔ واسطی نے کہا کہ تضرع یہ ہے کہ اپنی عبودیت کو قربان کرے اور طول طویل بک سرکشی نفس کی چھوڑ دے اور خفیہ رکھے کہ غیر اس سے آگاہ نہ ہو واضح ہو کہ دعا کی واسطے چند مشامات ہیں بعضی زبان ظاہر سے دعا کرتے ہیں بعضی زبان باطن سے دعا کرتے ہیں بعضی اشارہ عقل سے اور بعض اشارہ قلب سے اور بعض اشارہ روح سے اور بعض اشارہ سرباطن سے دعا کرتے ہیں پس اہل ظاہر کی صفت تضرع ہے اور اہل باطن کی صفت انشراح شوق ہے اور اہل قلب کی صفت ذکر ہے اور اہل روح کی صفت شوق ہے اور اہل السر کی صفت فنا ہے اس سے باذن دعا کر کے ہیں اور دعا کی اجازت فقط دو مقام پر حاصل ہوتی ہے ایک مقام قبض اور دوم مقام بسط پس مقام قبض میں دعا بصفت عبودیت ہے اور مقام بسط میں دعا بحکم انبساط ہے کیونکہ صولیت ربوبیت کو اس مقام میں پائے۔ عارفوں کے واسطے ضروریہ و دونوں مقام حاصل ہوئے ہیں دعا کی حالتیں بہت ہیں ایک تو باطن میں بتلا دعا کرتے ہیں اس واسطے کہ انکے ہم و غم دور ہو جاوین دوم اہل نعمت دعا کرتے ہیں

تاکہ کشف وجود ہو سو مجاہدین دعا کرتے ہیں تاکہ قلوب کو تسلی حاصل ہو چارم شائقین دعا کرتے ہیں تاکہ منزل مقصود کو پہنچ جاوین پنجم شائقین دعا کرتے ہیں تاکہ مراد حاصل ہو ششم عارفین دعا کرتے ہیں تاکہ بقا کو پادین ہفتم موحیدین دعا کرتے ہیں تاکہ فناء میں محو ہو جاوین اسی دعا میں اہل انس کو انس اور عارفوں کو تضرع اور مجتہدین کو بہار اور موحیدین کو آنکھوں کی ٹھنڈک حاصل ہوتی ہے اور جو دین انکی حالت نہایت عمدہ ہو جاتی ہے کیونکہ موجود کا کشف حاصل ہوتا ہے اور آنسو بہانے کے ساتھ میں انکی مناجات نہایت ہی شیریں و خوشگوار ہے اور جوش دل سے انکی خاطر کی حرکتیں کیا پسندیدہ ہیں استاد نے کہا کہ جو کوئی بندہ خلوص دل سے دعا کرے تاہر اللہ تعالیٰ ضرور اُسکے دل کو اسی وقت راحت بخشے گا پھر اللہ تعالیٰ نے بندوں کو اعلیٰ سے ادنیٰ کی طرف اور اتباع حق سے اتباع نفس کی طرف جانے سے پرہیز کرنے کا حکم دیا اور مراقبہ و مشاہدہ و حضوری سے دل صاف و اصلاح پذیر ہونے کے بعد اسکو نفس کی شہوات و ہوا و مہوس سے خراب کرنے کے لئے منع فرمایا بقولہ ولا تفسدوا فی الارض بعد اصلاحہا۔ استاد نے کہا کہ بیخوابی و بربادی اسطرح ہوتی ہے کہ مجاہدہ و ریاضت کرنے سے نفس کو مہلت دیدی اور حقوق شرع قائم کرنے کے بعد خط نفس میں ڈال دیا تو بعد اصلاح کے خراب ہو جائیگا پھر اللہ تعالیٰ نے ادب دعا میں اخلاص و تواضع و خوف و امید کو فرمایا بقولہ و اعوذو خوف و طمعاً۔ اسکے دیا رجلاں میں اسکی عظمت کی رعایت رکھو اور رجال میں البتہ بسط سے دعا کرو کیونکہ حقیقت دعا حالت شہود میں معرفت ربو بیت میں دل از نیکی سے ہمہ گیر کیونکہ عبودیت کی یہی شان ہے اور وصول مقصود کی صورت میں سرور ہوگا اور نیز خوف رکھو کہ سوائے اسکے کوئی مختار سے دل میں جاری ہو جاوے یعنی حدیث کا ذکر دیدار قدم میں طاری نہو اور طمع کے یعنی میں کہ دعا سے شرف مقام کی امید رکھو کیونکہ دعا وسیلہ ہے پھر حسب مقصود حاصل ہو گیا تو وسیلہ منقطع ہو گیا مگر آنکہ اس سے بالاتر مقام میں دوسری دعا کرو۔ اور نیز یہ خوف رکھو کہ وہ پاک پروردگار عز و متعال نے پاک بے پرواہی ایسا نہو کہ دعا مردود ہو جاوے اور طمع یہ رکھو کہ حکیم کریم ارحم الراحمین ہو امید ہے کہ دعا قبول فرماوے اور جن بندوں کی یہ صفت ہو وہ ان محسنین میں سے ہوں جنکو بلطف و تعالیٰ اسکی درگاہ میں قرب حاصل ہے انھیں کو فرمایا بقولہ ان رعتہ اللہ یتبر من المحسنین اور بعض نے کہا کہ خوف اسکے عقاب سے اور طمع اسکے ثواب کی ہو بعض نے کہا کہ خوف کہ دور نہ کیے جاوے اور طمع اسکی درگاہ میں قرب کی رکھو اور بعض نے کہا کہ خوف اسکے اعراض سے اور طمع اسکے اقبال کی ہو بعض نے کہا کہ خوف اسی سے ہو اور طمع اسی کی ہو بعض نے کہا کہ محسن وہ ہے جو قلب سے حاضر ہو اور غافل نہو اسکے حق کو زاموش نہ کرے پھر اللہ تعالیٰ غرور جل نے اپنی ذات پاک کو وصف فرمایا کہ اسی نے باطن غیب سے بشارات قرب پیدا فرمائی تاکہ لیسیم وصال و مشاہدہ ارواح عاشقین و قلوب شائقین و اسرار صالحین و دہائے مجاہدین و الباب مریدین کو انکی نفس و قلوب سے پہنچے بقولہ تعالیٰ ۔

وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۖ حَتَّىٰ إِذَا أَقْلَسْتَ عَلَىٰ سَآئِبَاتٍ تَقَالَيْسُ فَنَسْتَبْرِئُهُ لَبُذًا مُّصَيَّبًا ۖ ثُمَّ نَرْفَعُ السَّحَابَ عَالِيًا لَّا تُصِيبُ الْغَافِقِينَ فَنُفِثَ بِهِمْ سَنَابِلًا ۚ

بانی پر اُس سے نکالے سب طرح کے پھل اس طرح نکالیں گے مرد کو شاید تم دھیان کرو اور جو ضلع منظر اس کا سبزہ نکلتا اس

بِإِذْنِ رَبِّهِ ۚ وَالَّذِي خَبَتْ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكِيدًا ۚ وَكَذَلِكَ نَقُصِّرُكَ الْأَيْتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ ۝

اُن کے لب کے حکم سے اور جو خراب ہو اُس میں مکے سونا قس یوں پھر پھر بناتے ہیں ہم آئین حق اس نے دے لوگوں کو

جب پہلے اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا کہ وہی خالق آسمانوں و زمین کا اور وہی حاکم و مدبر ہر ادرسی کی قدرت کے حکم میں سب مخلوق بڑی ہو یا چھوٹی ہو

سفرین اور مخلوق کو اپنی ہی طرف دعا کرنے و عبادت کرانے کا ارشاد فرمایا کہ وہی پاک پروردگار ہر بات پر قادر ہے کہ اسے تو مخلوق کو متنبہ فرمایا کہ
 وہی رزاق ہر اور وہ ضرور قدرت عظیم رکھتا ہے کہ کو قیامت کے روز اعداء و فرادین کا چنانچہ فرمایا **الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا لِّبَيْنٍ يَدْعُو دَحْمَتِ**
 ارسال یعنی روان کرنا۔ ریح جمع ریح دراصل روح ہوا ہے جو بار سے بدل گیا بشرین قراءت میں اول نشر یعنی دشین معجز جمع نشر یا ناشر بمعنی نسبت
 اسی ذات نشر اور یہ قراءت ابو عمر و ابن کثیر و نافع کی ہے دوم نشر یعنی نون و سکون ثین بمعنی بطریق تخفیف کے جیسے رسل میں تخفیف سے ضمہ کو ساکن کر دینا
 ہیں اور یہ قراءت ابن عامر کی ہے سوم نشر یعنی نون و سکون ثین بمعنی بابرانکہ مصدر ہے یعنی فعل مطلق واقع ہو گیا کہ ارسال و نشر قریب قریب ہیں
 گویا یون کہ نشر الریح نشر یا یہ مصدر مقام حال میں ایسی ریح حال کو نہا ناشرہ اور یہ قراءت حمزہ و کسائی کی ہے اور مرجع ان سب کو نکالنا
 نشر کی طرف ہر جہوں کے بغلات ہر یعنی جیسے طے کے معنی لپیٹ دینا اور تہ کر دینا ویسے اسکے بغلات نشر کے معنی پھیلا نا چھٹکا نا منتشر کرنا اور کمال میں
 کہا کہ نشر بمعنی تفریق ہے یا جملہ منشر نے اسکو موضع حال میں قرار دیا کیونکہ نشر کی تفسیر میں کہا اے متفرقہ یعنی ارسال فرما کر ریح کو در حالیکہ متفرقہ ہوتی
 ہیں اور یہی تفسیر ابو عبیدہ سے مروی ہے اور بعض نے کہا کہ وہ پاکیزہ ہولین جو ہر طرف سے چلتی ہیں اور فراموشی نے کہا نشر وہ اسے نرم جو بادل کو
 منتشر کرتی ہے اور ابن الانباری نے کہا کہ وہ منتشر ہو چکی ہوئی ہوتی ہے قراءت چہارم بشر ایضاً و سکون ثین معجز جمع بشر یعنی نشر یعنی نشر و
 بشارت دینے والی باران کی اور یہ قراءت عام کی ہے۔ کما فی قولہ تعالیٰ **اسم ہدیکم فی ظلمات البدر** و سکون ثین ریح بشر یعنی بدی رحمت الایۃ -
 اور ہوا اور ریح میں فرق اسی قدر ہے کہ ریح وہ ہوا جو چلتی ہو اور نہ کہ ریح کہ ریح چار ہیں صبا شرقی ہوا جو بادل اٹھا لاتی ہے اور دبور مغربی ہوا جو
 بادل کو متفرق کرتی ہے دنی احمدیث نصرت بالصبا و بالکلت عاد بالبور فتح دیا گیا میں صبا سے اور ہلاک کی گئی قوم عاد ہوا دبور سے اور سوم
 شمال یعنی اول و سکون ثانی ہوا شمالی وہ بادل کو جمع کرتی ہے چارم جنوب یعنی اول جو کھن سے چلتی اور پریشان کرتی ہے اور ابن عمر سے روایت ہے
 کہ ریح اٹھ قسم میں ہیں سے چار قسم تو عذاب ہیں قاصف و عاصف و صرصر و عقیم۔ اور چار قسم رحمت ہیں ناشرات و بشارت و مرسلات و ذاریات
 بنا براس آیت میں اختلاف قراءتوں دربار میں قسم ہول سے فرق ہو گا پھر رحمت سے مراد مطر یعنی میٹھ ہے اور میں بدی رحمت کے معنی آگے آگے
 میٹھ کے اور معنی کلام کے یہ ہیں اور وہی اللہ تعالیٰ ہے کہ کعبیتا ہے چلتی ہوا و ان کو متفرق یا منشر آگے آگے میٹھ کے حتیٰ **اِذَا آتٰكُمُ السَّحَابُ بِغَافِلَةٍ**
 یہاں تک کہ جب لادیتی ہیں یہ ہوائیں صحاب یعنی بادلوں کو جو پانی سے بھاری ہیں۔ اقلت تبشیر لایم از اقلال یعنی برداشت کرنا۔ اٹھا لینا۔ اور
 اشتقاق اسکا قلت سے ہے چنانچہ جسے کوئی چیز طاقبت بھراٹھائی و برداشت کر لی تو وہ اسکو قلیل ہی جانتا ہے اپنی ہستی سے زائد نہیں جانتا
 اور بولتے ہیں کہ اقلہ و استقلہ یعنی قلیل جانا پس برداشت کرنے کے معنی میں مجازاً استعمال ہے فافہم فقال جمع تفریق ہے اس واسطے جمع آیا کہ صحاب
 بمعنی سحاب یعنی جمع ہے یا سحاب جمع سحابہ ہے ناموس میں ہے کہ السحابہ بمعنی بادل اسکی جمع سحاب و سحاب ہے اور بعض اہل لغت علماء معانی
 نے کہا کہ سحاب اسم جنس بھی ہے اسکا مذکر و مؤنث یکساں ہے اسمین لفظ و معنی کی رعایت ہو سکتی ہے اور یہی قول مختار ہے پس سحاب بادل ہے خواہ اسمین
 پانی ہو یا نہ ہو اور سحاب اسکا نام سویر سے ہوا کہ ہوا میں سحاب یعنی دامن پھیلائے ہوئے ہوتا ہے اور معنی یہ ہیں کہ او تعالیٰ سجاد اپنی قدرت سے ریح کو
 میٹھ کی بشارت دینے والا ارسال فرماتا ہے یہاں تک کہ جب یہ ہوائیں سحاب کو جو پانی سے بھاری ہو رہی ہیں اٹھاتی ہیں **سُقْنَهُ لِبَلَدٍ مَّيْمَنٍ** ساقی
 سو قار و ان کرنا۔ سقناہ روان کرتے ہیں ہم اس سحاب کو۔ اور باعتبار سابق بیان کے ساقی لبلد میٹھ ہوتا ہے چلا تا کہ اسکو اللہ تعالیٰ واسطے
 مردہ بلد کے لیکن سقناہ بصیغہ تکم فرمایا اسمین غیبت سے التفات فرما کر حکم کی طرف رجوع ہے اور یہ بلاغت زبان عرب میں شائع ہے اور
 ضمیر مفعول مفرد راجع بجانب سحاب کے باعتبار لفظ کے ہے کیونکہ لفظ مفرد ہے اور بلدین کا موضع آبادان سا زہری نے لیث بن سعد سے روایت کیا

کہ آباد ہو یا غیر آباد ہو خالی ہو یا اس میں کچھ ہو اور ایک ٹکڑا زمین سے بلبہ اور صحیح کی لادہ کی اور بلبہ مذکورہ کو نشت و دلون آتا ہو اور کھل و بیابان کو بھی بلبہ کہتے ہیں اور میت باین معنی کہ اس میں کچھ نباتات میں سے نہیں اور اہل عرب ایسی زمین کو میت بولتے ہیں وقد قال تعالیٰ فانظر الی آثار رحمۃ اللہ کیف یہ بھی الارض بعد موتہا الآتیر اور سقوت لہ اور سقوت الیہ۔ دونوں طرح استعمال ہو اور مفسر نے کہا کہ سقناہ بلبہ میت ای سقناہ بلبہ میت لاجیانہ یعنی سہنے میں بادل کو واسطے زندہ کرنے بلبہ مردہ کے روان کیا۔ اور ظاہر ہے کہ لام بمعنی الی قرار دیا یعنی سہنے سے بلبہ میت کی طرف روان کیا اسکے زندہ یعنی نباتات والا کرنے کے واسطے اور بیضاوی نے کہا کہ یون بھی ہو سکتا ہو کہ سقناہ سقن بلبہ میت یعنی بلبہ مردہ کے سیراب کیے واسطے روان کیا۔ اور زمخشری نے کشاف میں بلبہ میت کے لام کو لام علت قرار دیا ای سقناہ لاجل بلبہ میت یعنی بغرض بلبہ مردہ کے اسکو روان کیا۔ اور شیخ ابو حبان نے اسکو رد کر دیا کہ یہ لام علت نہیں بلکہ لام تملیح ہو یعنی پہونچنا جیسے بولتے ہیں قلت لک۔ کیونکہ اسکے یہ معنی نہیں کہ میں نے تیری جہت سے کہا اور بیان کیا کہ فرق یہ ہو کہ سقوت لک لا میں لام تملیح کے ساتھ یہ ضرور ہو کہ میں نے تیرے واسطے مال روان کیا اور مجھکو پہونچ گیا اور سقوت لاجل لک لا میں لام تملیح ہو اور یہی لام تملیح بیان مراد ہو حاصل انکو اور تقاضا نے فرمایا کہ سہنے سے بلبہ مردہ کی طرف پہونچا دیا فانزلنا یہ الماء ضمیر یہ راجع بجانب بلبہ مردہ اور یہی شیخ زجاج وابن الانباری کا قول ہو اور بالمعنی الصاق ہو یعنی آنا رہنے پانی ملحق بلبہ مذکورہ کا آخر بخنایا یہ ای بالما پھر نکالنے کے واسطے پانی کے میں تخیل الثمرات ای میں کل انواع الثمرات ہر قسم کے پھلوں سے اور یہ بیضاوی کا قول ہو اور ظاہر ہے کہ تہ حیض مراد ہو یعنی جملہ ثمرات سے بعض نکالے اور کلیہ اس معنی کر کہا کہ تمام اقسام ثمر کی پیدائش بواسطہ آب باران کے ہو اگر کسی خاص بلبہ میں سب نہ پیدا ہونے ہوں۔ حاصل کلام پاک کا یہ ہو کہ عظیم قدرت الہی پر نظر کر کہ ایک وقت زمین مردہ ہو جاتی ہو اور نباتات آفتاب وغیرہ سے اس میں نام کو بھی نباتات نہیں رہتی ہو پھر دیکھا غرض جمل اپنی رحمت سے اس پر مٹی کا پانی برساتا ہو پس اس میں انواع و اقسام کے پھل و پھول و نباتات پیدا کرتا ہو اور زمین مذکورہ دوبارہ زندہ ہو جاتی ہو پس جس مخلوق کو جب چاہے موت دے اور جب چاہے زندہ کر دے اسی واسطے جو لوگ قیامت میں مردے زندہ ہونے سے منکر ہیں انکو دلیل بتلائی بقولہ کذلک غرغرج الموتی ای مثل ذلک الاخراج المذكور فخرج الموتی من قبورہم حیاء یعنی ایسے ہی نکالنے کے مثل جو مذکور ہوا انکا لیسنگے ہم مردہ کو انکی قبروں سے زندہ یعنی مردوں کے فنا ہو جانے اور انکے آثار کے جانے کے بعد حشر کے روز انکی قبروں سے پھر ہم انکو زندہ نکالینگے اور تشبیہ اس بات میں نہیں ہو کہ اسی طرح ہو ابھیکر ابر حشر کر کے انکو پانی سے پیدا کرینگے بلکہ مطلق نکالنے میں تشبیہ ہو اور خلاصہ یہ ہو کہ جو پروردگار قادر و متعالی قدرت کے آثار سے یہ سب آنکھوں دیکھتے ہو کہ خشک لکڑی سے تر دانہ پھل دیتے تھکتے ہیں اور پرپٹ مردہ زمین سے طرح طرح کے گل دبوٹے پیدا ہوتے ہیں وہ ضرور بالیقین قادر ہو کہ قبروں سے مردے نکال دے اور کیونکر انکار ہو سکتا ہو حالانکہ ابتدا میں جب کچھ بھی نہ تھے تب انکو پیدا کر کے موجود کر دیا تعالٰیٰ تذكرو ان شایعہ مذکور سے جان کو پس ایمان لے آؤ فی تفسیر اس حافظ فی قولہ کذلک فخرج الموتی یعنی جیسے ہم نے اس زمین کو بعد اسکے مردہ ہوجانے کے اور قوت نبات وغیرہ جاتے رہنے کے زندہ کر دیا اور وہی قوت نباتات اس میں لگی ایسے ہی ہم اجسام کو انکے گل ٹر جانے کے بعد قیامت کے واسطے زندہ کرینگے اور صحیح ہو اگر اوتعالیٰ آسمان سے پانی نازل فرما دے گا پس چالیس روز تک تیندہ برستا رہے گا اس سے اجسام اپنی قبور میں اس طرح اڑینگے جیسے زمین سے دانہ اگتا ہو اور یہ پند نصیحت قرآن میں اس مثال سے بہت آئی ہو اسی واسطے فرمایا العلم تذکرون۔ سراج میں ہے یعنی تاکہ تم عبرت و پند اذکر حاصل کرو خلاصہ انکو تم برابر مشاہدہ کرتے ہو کہ ایام بہار میں درخت پھلے پھولے سرسبز ہوتے ہیں پھر تم خریف و دیگر اوقات میں انکو خشک اور کھیل پتوں سے تنگ دیکھتے ہو پھر اللہ تعالیٰ سے

انکو دوبارہ زندہ کر دیتا ہے پس اسے نصیحت حاصل کر دے جو پاک پروردگار کے زندہ کرنے پر قادر ہو وہ قیامت کے واسطے مردوں کے زندہ کرنے پر
 بالیقین قادر ہے حضرت ابوہریرہ رابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب پہلی بار صور بھونکی جائیگی سب کے سب مرجاؤ گئے تو بعد
 اسکے اللہ تعالیٰ آسمان سے عرش کے نیچے سے پانی پھونکا نازل فرما دے گا پس مردے جہاں کہیں انکی خاک ہو وہ زمین میں نباتات کے مانند
 اُگنے لگیں گی جب تک جسم کامل ہو جاوے گا تو انہیں پھر بھونکی جائیگی پھر انہیں نیکو غالب ہو جائیگی پس قبروں میں سوتے ہوئے پہلے پھر دوسری بار جب
 صور بھونکا جائیگا تو قبروں سے چونک کر اٹھائے جا دیں گے اور حشر کیے جا دیں گے اور اس حال میں ان کے سروں و کانھوں میں نیکو
 کاٹھا ہوگا تو اس حالت میں کہیں گے کہ یا یلذا من بعدنا من مرقدا نذا ما وعد الرحمن صدق القولون الا یہ جیسا کہ انشاء اللہ تعالیٰ اسکی تفسیر میں آویگا
 پوشیدہ نہیں ہے کہ بہت سے درخت پھولوں کے نہایت نرم و کمزور بیج کے ہوتے ہیں کہ انکے بیج ایک فصل میں زمین کے اندر گر کر خاک ہو جاتے ہیں
 اور دوسری فصل میں جب برسات میں پھنکے برسات تو اسی زمین سے وہی درخت جم جاتے ہیں بلکہ جہاں خاک ہو انکی خاک اُریجاتی ہو وہاں
 جتنے ہیں بلکہ پہلے وغیرہ پر پرنیوں کی بیٹ سے بہت سے مضم ہونے والوں چون کی پیدائش ان درختوں پر ہوتی ہے پس کھار بخت و حشر جن قوموں سے
 صادر ہوا انکو عقل و فکر سلیم بالکل نہیں ہو اللہ ربنا لا ترخ قلوبنا بعد ذلک انک انت الوہاب پھر واضح ہو کہ کذا لک نخرج الموتی میں صیغہ
 مضارع حال و استقبال دونوں معنی کو شامل ہو سکتا ہے فایہ انکہ ایک بالانشاء ہو پس اس میں فکر و تذکر سے عجائب صنع الہی پر دلیل حاصل ہوتی ہے
 و یہی اللہ نورہ من انشاء اللہ العظیم الحکیم پھر واضح ہو کہ کذا لک نخرج الموتی بعلمک مذکور ہے درمیان بیان میں ایک استہام کے لفظی مضمون پر
 تنبیہ فرمائی پھر عجائب صنعت و قدرت کو شروع فرمایا یعنی زمین مردہ کو باران رحمت پہنچا کر لطیف کرم سے زندہ فرماتا ہے اور زمین مردہ کو
 اسکا فیض باران برابر پہنچتا ہے پھر انکی استعدادات مختلف طرح طرح کی ہیں چنانچہ فرمایا اَلْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتًا وَ بَادِيًا ذُوِ الثَّيْبِ طَيِّبٌ
 وَ دُونِ جَبَلٍ مَّشْيُ پائیزہ شیریں و بھوار نرم ہے یعنی بلطیب نکالتا ہے اپنی نباتات کو بہتر و عمدہ بارادہ اپنے پروردگار کے وَ الَّذِیْ خَبِثَ لَاصِحٌ
 اَلَا تَکَذِّبُ اُ اور وہ بلکہ جسکی مٹی خبیث ہو وہ نہیں نکالتا پیداوار کو کسی حال سے مگر بحال نکد یعنی سختی و مشقت اور کثافت میں کہا کہ نکد وہ چیز کہ
 جبین بھلائی نہیں ہے اور بیضاوی نے کہا کہ نکد یعنی قلیل بے نفع و بیکار و نصب اسکو بنا برائے حال واقع ہو اگر کہا جاوے کہ بلطیب کے ساتھ
 پیداوار اگانے میں باذن ربہ کی قید فرمائی اور خبیث کے ساتھ قید نہیں فرمائی حالانکہ بدون مشیت و قدرت الہی کے دونوں میں سے کسی کو
 اخراج نباتات کا اختیار نہیں ہے تو شیخ ابو جہان نے جواب دیا ہے کہ دونوں کی نباتات اگرچہ اللہ تعالیٰ ہی کے ارادہ و مشیت سے نکلتی ہیں لیکن بلطیب
 کے ساتھ اللہ پروردگار کی قید فرمائی تاکہ اسکی بزرگی و مدح ظاہر ہو سکے لہذا میں نے یہ کہ تو کہ باذن ربہ موقع حال میں واقع ہو اور اس پیداوار کا بارادہ
 و مشیت الہی ہونے کے ساتھ قید فرماتے ہیں بیان ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی مشیت و ارادت سے اسکو آسانی حاصل ہوئی جس سے اس میں نباتات
 نہایت عمدہ کا رآمد بہت کثرت سے حاصل ہوئی پس باذن ربہ سے اس بلدی پیداوار کی خوبی و کثرت سے تعبیر ہو گیا یوں فرمایا کہ اَلْبَلَدُ
 الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتًا وَ نَبَاتًا حَسَنًا غَرِیۃ پس یہ مقابلہ میں بلطیب کے ہوا جسکی یہ صفت ہے کہ لا یخرج نباتا الا نکدا اسی واسطے بیضاوی رحمہ اللہ
 کہا کہ بلطیب خبیث نہیں نکالتا اپنی پیداوار کو بہت قلیل اور خراب و بیکار اور اس کی کثرت سے کہا کہ قولا اَلْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتًا وَ بَادِيًا ذُوِ الثَّيْبِ طَيِّبٌ
 زمین شیریں و پاکیزہ اپنی پیداوار کو آسانی سے خوبصورت عمدہ نکالتی ہے اور واللہ فی حقیقت کی تفسیر میں حضرت مجاہد وغیرہ نے کہا کہ جیسے کنکر پل
 و لونیا زمین وغیرہ واضح ہو کہ علی ابن ابی طلحہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اس آیت میں روایت کیا کہ اللہ تعالیٰ نے مومنوں و
 کفاروں کے حال کی یہ مثال بیان فرمائی ہے اور سراج و عالم وغیرہ میں کہا کہ جملہ مفسرین نے اتفاق کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مومن و کافر کو واسطے

یہ ضرب المثل بیان فرمائی کہ میں مومن کو زمین پاکیزہ سے تشبیہ دی اور اسکے دل پر قرآن نازل ہونے کو مینہ کا پانی پانی ہونے سے تشبیہ دی پس جب یہ پانی
اُس پر نازل ہوا تو اس سے طرح طرح کے گل بوٹے اور پھل پھول نکلتے ہیں ایسی ہی مومن نے قرآن سنا اور ایمان لایا اور اس پر عمل کیا تو اس میں طرح طرح کی
عبادات و طاعات و عمدہ و عمدہ اخلاق کثرت سے ظاہر ہوتے ہیں اور کافروں میں خبیث سے تشبیہ دی کہ ہر چیز اس پر مینہ کا عمدہ پانی پڑے مگر اس سے
کچھ انتفاع نہیں ہوتا ایسے ہی کافر نے جب قرآن سنا تو ایمان نہیں لایا اور اس کی تصدیق نہیں کرتا بلکہ اس سے کفر و کفری زیادہ ظاہر ہو جاتی ہے اور اگر کافر
نے دنیا میں کوئی فعل جو نیک ہو وہ کیا بھی تو بہر از مشقت اس کو کیا کیونکہ خیرات و صدقہ وغیرہ جو نام کے واسطے کیا ہو وہ کچھ فعل نیک نہیں ہو باوجود اسکے
آخرت میں اس سے کچھ نفع نہیں ہو اور یہ جو حضرت مجاہد سے روایت ہو کہ یہ مثال اولاد آدم کی ہو کہ اللہ سے بعضے پاکیزہ بعضے خبیث ہیں یہی مشرق و مغرب کے
کہ اسکا آل بھی وہی مومن و کافر کی طرف راجع ہو اور ارتباط اسکا مابعد کے کلام سے واضح ہو چنانچہ انبیا علیہم السلام میں ہدایت و نصیحت لائے لیکن جو
پاکیزہ تھے وہ ایمان لائے اور جو ناپاک تھے وہ کافر رہے۔ اور جو نجاس نے ذکر کیا کہ یہ تیز فہم اور کم فہم کی مثال ہو تو شاید بنظر تو یہ معلوم نہ کروں
کے ہو جو اس سے پہلے ہو یعنی تذکرہ سمجھ و قسم ہیں جو بلطیب کی مثال ہیں وہ جلد سمجھ جاویں گے و برعکس اسکے بر خلاف ہونگے لیکن اسکا ضمیمہ
ظاہر ہو ان جو حضرت حسن و قتادہ سے مروی ہو کہ یہ قلوب کی مثال ہو مومن و منافق کے دل مختلف ہیں پس پاکیزہ قلوب مومنوں کے پسند و نیکوئی
قبول کرتے اور اس سے نفع کثیر ہوتا ہو اور منافقوں کے دل نہیں لیتے اور بہت کم اس میں اثر اور اس سے انتفاع ہوتا ہو تو یہ بھی قول اول کی تخصیص ہو
کیونکہ مومن و کافر سے مقصود ان کے دل ہیں کہ ان میں پرہیزگار اور قبول اول پر دلیل ہو جو حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ حضرت
صلعم نے فرمایا مثل البغشی الیہ بن الہدی و العلم کمثل غیرت اصحاب ارضنا الحدیث یعنی آنحضرت نے کہا کہ جس علم و ہدایت کے ساتھ مجھ کو اللہ تعالیٰ
نے بھیجا اس کی مثال ایسی ہو جیسے موسم کا آگاہی اپنے وقت کا پانی کسی زمین پر برسائیں اس زمین میں سے کوئی ٹکڑا پاکیزہ تھا یعنی اس کی مٹی شیرین ہو
ہو اور آگاہی تھی پس اُس نے پانی کو قبول کر لیا اور گھاس تر و نازہ اور پیداوار بہت کثرت سے آگاہی اور کچھ ٹکڑے اس میں سے اُجڑے تھے
جنھوں نے پانی کو روک لیا یعنی ان میں پانی بھر رہا پس اللہ تعالیٰ نے اس سے آدمیوں کو نفع پہنچایا کہ انھوں نے خود اس میں سے پیا اور پلایا و سبزی
و زراعت کی اور بعض اور ٹکڑا اس میں سے ایسا تھا کہ وہ چٹیل میدان کنکر پلا پتھر پلا تھا کہ وہ پانی کو روکتا ہو اور نہ کچھ سبزہ آگاہی اس میں سے پانی ہی مثال ہو
و قسم کے لوگوں کی ایک وہ کہ جس نے اللہ تعالیٰ کے دین میں سمجھ حاصل کی اور اللہ تعالیٰ نے مجھے جسکے ساتھ بھیجا ہو اس سے نفع پایا پس سیکھا اور
سکھلایا اور دوم وہ کہ جس نے سرے سے کچھ اس کی طرف توجہ نہ کی اور نفع نہ پایا اور جسکے ساتھ مجھے اللہ تعالیٰ نے بھیجا اس ہی کو قبول نہ کیا۔ رواہ البخاری
و مسلم و غیرہ کذا لیت قصوٹ اکلایت لیقوم یشکروں اسی کا بیان مذکور نہیں آیات لقوم یشکرون اللہ تعالیٰ فیومنون یعنی جیسے ہم نے
یہ سب بیان فرمایا جو مذکور ہوا ہو اسی طرح ہم لعل بیان کرتے ہیں آیات کو ایسی قوم کے واسطے جو شکر کرتے ہیں اللہ عزوجل کا پس ایمان لائے ہیں
اس میں قوم شکر گزار کی خصوصیت اس واسطے کہ آیات الہی سے انھیں بند و نفع حاصل ہوتا ہو اور خبیث لوگوں کو کچھ بھی حاصل نہیں ہوتا اور اس میں اشارہ ہو
کہ آیات الہی محض فضل و نعمت ہو اسکا بہت بڑا شکر واجب ہو سبحان اللہ سبحان اللہ تعالیٰ ان آیات کریمین انوار و دلالت و لطائف
و اشارات و علوم پاکیزہ ہیں اور تفسیر اللہ میں جو کچھ بیان ہیں وہ یہ ہیں **فان فی المرسلات** اللہ تعالیٰ وہو الذی یسل الراح بشران یدی حمیتہ
او تعالیٰ نسیم وصال کو طلوع جلال کے سحر کے وقت میں اہل انس کے واسطے انکی حالت سجدہ کے شہود میں انکے مشام میں پہنچاتا ہو کہ شوق
میں زیادتی ہو اور اس کی طرف باران رحمت کے زیادہ پیا سے ہو جاوین پس ظہور صفات سے پہلے قرب و منزلت کے آثار ظاہر ہوتے ہیں پھر ظہور خلی صفات
سے کشف ذات کا فیض پاکیزہ ارواح عاشقہ کو پہنچتا ہو پھر اس باران رحمت سے ان ارواح کو زلال محبت کا جام ملتا ہو کہ بعد اسکے پیئے جئے

برخلاف ہیں جو کہ شہوات نفس و حظوظ بشریت میں سنگستان کے مانند ہو رہے ہیں اور انہیں سوائے خارزار کے کچھ نہیں ہو چنانچہ فرمایا: **والبطل الطیب**
یخرج نباتہ باذن ربہ الاثر اسی برادر قلب کی زمین پر جس سے وجد و ارادت کے پھل پھول موافق کشف صفات و انوار ذات کے طرح طرح کے
نکلنے ہیں جس میں دل میں تخم محبت پر اس سے مشاہدہ کا درخت جتنا ہو اور حسین تخم شوق پر اس سے انس و وصال کا درخت اگتا ہو اور حسین تخم عشق
پر اس سے کشف جمال و جلال کا خوش و الفرمیوہ پیدا ہوتا ہو پھر ان کے برخلاف جس دل میں ہوا و ہوس کے بیج پڑے ہیں اس سے شہوات کے خارزار
درخت جھاڑیاں پیدا ہوتی ہیں اور شناخت پر جو دل منور ہیں ان دلوں کے جسم کے اعضاء و جوارح پر آثار محبت ظاہر ہوتے ہیں اور وہ آثار یہ ہیں
کہ وہ احکام الہی و سنت رسالت پر اپنی صمیمیت سے موافقت محبوب رکھتا ہو اور جو دل تاریک و سیاہ ہو اس کے جوارح و اعضاء پر آثار مخالفت
ظاہر ہوتے ہیں اور وہ اپنی شہوات نفس کی پیروی کرتا ہو پھر او تعالیٰ عزوجل نے تبدیل خلاق و نشر افضال و بیوت مقامات و ہر درجہ حالات
کی طرف اشارہ فرمایا کہ یہ سب بارادہ سابقہ و مشیت ازلیہ ہیں کچھ تغیر و تبدل نہوگا اور وہ ان کسی کی تدریج کچھ کارگر نہوگی اور یہی اصل تقدیر
کھلاتی ہو چنانچہ فرمایا: **و کذلک نصف الایات لقوم یشرکون** یعنی ایسی قوم کے واسطے جو حضرت مشکور تعالیٰ عزوجل کو ان کے تونکے وجود سے پہلے سے پہچانتے
ہیں اور خود او تعالیٰ عزوجل کو اپنے انعام کا شاکر یا کر خیالت سے پائی پائی ہو جاتے ہیں اور اپنے آپ کو اداسے شکر کے مقام سے عاجز پاتے
ہیں شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ نے کہا کہ البطل الطیب مومن متقی کے دل کی مثال ہو چنانچہ باذن ربہ یعنی اس کے اعضاء و جوارح پر انوار طاعات
و زینت کے اخلاص کے ساتھ ظاہر ہوتے ہیں **والذی یخست قلب کا فر** اس سے سوائے نکر و شوم و تاریکی کے کچھ ظاہر نہیں ہوتا اس کے اعضاء
و جوارح پر تاریکی و مخالفت ظاہر ہوتی ہو اور اسطی نے کہا کہ قول باذن ربہ یعنی او تعالیٰ کی توفیق اور اسی کی پرداخت و عنایت سے سب آسانی سے
ہست کچھ میوہ جات موافقت و انوار تقرب ظاہر ہوتے ہیں اور خبیث سے سوائے نکر کے کچھ ظاہر نہیں ہوتا کیونکہ تجلی و خطاب سے مجھوس ہو
اور قولہ **کذلک نصف الایات** جیسے کہ آفتاب تھوڑی بناات کو جلادیتا ہو اور تھوڑی بناات کو آگاہا ہو اور بعض کو مرہ دار اور خوشگوار و پاکیزہ
بناتا ہو جیسا کہ جو ہر استعداد ہو ویسے ہی ارادہ و احدہ سے موافقت و مخالفت آدمیوں میں ظاہر ہو بعض نے کہا کہ بطل طیب وہ ہو جو ہمیشہ مومن
اور اسکا سلطان عادل ہو جسکے دل کا ساکن صافی ہو اسکے ظاہر افعال پاکیزہ و نیک ہیں اور جو اسکے برخلاف ہو اسکا حال برخلاف ہو اسناد
نے کہا کہ جب اصل پاکیزہ ہو تو فرع میں ملو ہوتا ہو یعنی جب بڑا چھبی حالت میں ہوتی ہو تو شاخیں اچھی طرح سرسبز ہوتی ہیں اور مراد یہ ہے کہ قلب نیک ہوتا ہو
تو ظاہر و باطن سب صالح ہوتا ہو قلت حدیث میں بھی قلب کے بیان میں ہے کہ جب وہ صالح ہوتا ہو تو سب جسم صلاحیت پر ہوتا ہو اور جب اسکی حالت
خراب ہوتی ہو تو تمام اعضاء و بدکار فاسق ہو جاتے ہیں بعض نے کہا کہ بطل طیب وہ قلب مومن ہو مومن کو اللہ تعالیٰ نے ظاہر بنایا اور روح کو
آب قرب سے پاک و ظاہر کیا اور کریمت سے خوشبودا کر دیا اور قلب کو علم سے پاکیزہ بنایا اور سر باطنی کو نور معرفت سے پاکیزہ بنایا
اور زبان کو ذکر و سچ بولنے سے پاک کیا اور جوارح کو آب عصمت سے نہلایا اور نور توفیق سے پاک کیا پھر جب معلوم ہو گیا کہ جو قلب خبیث
ہے انکو ہر چند تعلیم و اصلاح و پند و نصیحت دی جائے کچھ مفید نہیں ہوتی اور یہود و ہم دہے بنیاد شک پیدا کرتے ہیں اور نیک راہ و نیک بات
نیک تعلیم و نیک نصیحت سے انکو نیکر لیتے ہیں چنانچہ انکوں کے واقعات متضمن علوم بیان فرمائے بقولہ تعالیٰ
لَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوحًا اِلٰی قَوْمِهٖ فَقَالَ يَقُوْمُ اعْبُدُوْا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرُهٗ اِنِّیْۤ اِخَافُ عَلَیْكُمْ
ہم نے بھیجا نوح کو انکی قوم کیلئے نوحیلا ان قوم بندگی کو اللہ کی کوئی نہیں تھا اور صاحب اس کے سوائے میں دوتا ہوں
عَبْدًا نَّبٰی یُّوْمٍ عَظِیْمٍ **قَالَ الْمَلٰٓئِکَةُ مِنْ قَوْمِهٖ اِنَّا لَنَرٰکَ فِیْ ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ** **قَالَ یَقُوْمُ لَیْسَ بِیْ صَلَٰةٍ**
ایک بڑے دن کے ملازم نے کہا
ہم نے سہارا انکی قوم کے ہم دیکھتے ہیں تجھکو مڑے ہوئے
ہوٹا ان قوم میں کچھ بھکانے

وَلَا تَكُن مِّنَ السَّاجِدِينَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْمُوا لِلَّهِ ذُلًّا خَوْفًا وَبُخْلًا ۚ وَالْحَقُّ أَن تَعْلَمُوا أَن لَّيْسَ لَكُم مِّنْ دُونِهِ سُلْطَانٌ ۚ فَتُحْشَرُونَ ۝ فَكَذَّبُوهُ فَاتَّبَعْنَاهُ مِن دُونِ إِلَهِهِ فَعَبَّرُوا عَنِ الْفَلَاحِ ۚ وَآخِرُ مَنَّا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عِثًّا ۝

اور غرق کیے جو جھٹلاتے تھے ہماری آیتیں وہ لوگ تھے اندھے

اول سورہ میں اولیٰ علیٰ غریب نے واقعہ آدم علیہ السلام کو شروع فرمایا اور اس کے تعلقات متصلات کو پورا بیان فرما کر انبیاء علیہم السلام کے قصص کو ترتیب وار اول ثانی سے بیان فرمایا لہذا پہلے لوح علیہ السلام کا ذکر شروع کیا کہ اذ قال اسحاق فی التفسیر **وَقَالَ الْمَشْرِجُ** حضرت آدم علیہ السلام کے واقعہ میں بہت بڑے بڑے علوم باریک تھے اور لوگوں کی سمجھ کے لائق جہان تک ممکن ہوا صراحتہ و اشارہ بیان ہو چکا اور منجملہ ان علوم کے یہ کہ ہر چیز قدرت رب جلیل غریب ہو اور مخلوقات بعض طیب و پاکیزہ اور بعض خبیث و نجس ہو اور رحمت الہی کیسان ہو مگر مانند زمین کے کسی کو باران رحمت سے فائدہ نہ ہو و قسم سے کہ خوب اس سے سیراب ہوتی ہو اور سرسبز شاداب خود بھی نفع پاتی ہو اور دوسروں کو بھی ہر طرح نفع دیتی ہو یا کہ اس کو خود نفع ہو اور دوسروں کو بھی ہر ایک خاص طرح کا نہ عموماً مثل اول کے اور بعض زمین کو کچھ بھی فائدہ نہیں اور یہ ہر ایک کی جو ہر قابلیت کا تفاوت ہے چنانچہ سابقین کے احوال کو ترتیب وار اس بیان کے واسطے مع دیگر علوم کثیرہ کے جنکی طرقت انشاء اللہ تعالیٰ ضمتنا اشارہ آنا جایگا بیان فرمایا اور موافق ترتیب کے اول لوح علیہ السلام کا ذکر شروع کیا **وَقَالَ اسحاق** دیگر کیونکہ لوح علیہ السلام بعد حضرت آدم علیہ السلام کے اول رسول ہیں جو انبیاء کے سنے اہل زمین کی ہدایت کے واسطے بھیجا حضرت انس سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اول جو رسول بھیجا گیا وہ لوح علیہ السلام ہے۔ رواہ ابن ابی حاتم و ابوالشیخ و ابن مردویہ و ابن عساکر و نسب نامہ اٹھایا ہے لوح بن ملک بن متوشلخ بن اخوخ بن جلیل بن قنین بن اناس بن شیث بن آدم علیہ السلام ایسا ہی محمد بن اسحاق اور دیگر علمائے جو فن نسب میں ماہرین بیان فرمایا ہے اور محمد بن اسحاق نے کہا کہ جیسے اذیت حضرت لوح علیہ السلام کو اپنی قوم کی طرف سے پہنچی ایسے کسی اور نبی کو نہیں پہنچی سوائے ان کے جو اپنی قوموں کے ہاتھ سے قتل ہو گئے ہیں اور چالیس برس کی عمر ہونے پر لوح علیہ السلام کو نبوت ہوئی بعض نے کہا کہ بچپن برس کے تھے اور بعض نے کہا کہ دوسو چالیس برس کے تھے اور ذکر کیا گیا کہ بڑھئی کا پیشہ کیا کرتے تھے اور لوگ ان کے زمانہ کے خراب و بت پرست و مشرک ہو گئے تھے **وَقَالَ اسحاق** اور عبد اللہ بن عباس و بہت سے علما تفسیر نے فرمایا کہ بت پرستی کی صورت یوں واقع ہوئی کہ ابدا میں جب صالح و متقی و اولیاء اللہ لوگ مرے تو انکی قوم والوں نے انکی قبروں کے دہان مسجدیں بنائیں اور مسجدوں پر انکی تصویریں نقش کر دیں تاکہ ان کے حالات و عبادات کو یاد کریں اور انھیں کے مانند عبادات و اخلاق حاصل کریں پھر جب اسکو زمانہ دراز گذرا تو انکی نقش کی صورتیں بنا کر رکھیں پھر جب سپر بھی زمانہ دراز گزرا ان صورتوں کی تفہیم کرنے لگے آخر انکو پوچھنے لگے اور انھیں پرہیزگاروں کے نام پر ان صورتوں کے نام رکھ دیئے پس جب یہ نبوت پہنچی تو اللہ عزوجل کا احسان ہوا کہ اُس نے انبیاء و رسول بھیجے پس اول رسول حضرت لوح کو بھیجا چنانچہ فرمایا **لَقَدْ اَوْسَلْنَا اِلٰی قَوْمِہٖ تَعْدِیْرَ کَلَامَہٗ** یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ ارسلنا کیونکہ لام جواب قسم عند وقت ہو اور بھیجا دی وغیرہ نے کہا کہ قریب ہو کہ نہ اطلاق ہو اس لام کا مگر حضرت قدس کے ساتھ کیونکہ جملہ قسمیہ کا سوق نہیں ہوتا مگر ایک دوسرے جملہ کی تاکید کے واسطے جب قسم واقع ہوئی ہو اور وہ جواب قسم کہلاتا ہو پس قدس کے ساتھ لاتے ہیں کیونکہ وہ منظمہ توقع ہے کیونکہ عجیب

ع

ابو حاتم

جب اسکو سنتا ہو تو جس سے تقدیر ہوئی ہو اس کے وقوع کی توقع کرتا ہو جیسے بیان اس پر نص ہے۔ اور ارسال کے معنی مبعوث کرنے کے ہیں یعنی اسی قوم میں سے ایک شخص کو مبعوث فرما دیا اور معنی یہ ہیں کہ اللہ نے مبعوث فرمایا نوح کو اس کی قوم کی طرف فقال یقوم اعبدوا اللہ پس نوح نے قوم سے کہا کہ اے قوم تم بندگی کرو اللہ تعالیٰ کی۔ یعنی فقط اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک کی عبادت کرو مَا لَکُمْ مِّنْ اِلٰہٍ غِیْرَہٗ مِّنْ زَمٰنٍ ہے بعض استغراق نفی کے آیا ہو یعنی کوئی بھی نہیں پس الہ بجز نوح پروردگار میں رفع کے ہو بنا بر مبداء ہونے کے لہذا کسائی کے سوا اسے باقی ہر شے نے غیرہ کو مرفوع پڑھا کہ بدل از محل الہ ہو اور کسائی نے بلحاظ لفظی اعراب کے غیرہ مجرور پڑھا المعنی نہیں تمہارا کوئی بھی الہ سوا اسے ایک اللہ تعالیٰ کے پس تم اسی کی عبادت کرو کیونکہ اگر تم نے اللہ تعالیٰ کی عبادت نہ کی اور دوسروں کی عبادت کی تو تم نے ایسی چیز کی عبادت کی جو مہود نہیں ہو اور تم نے مہود کی طرف سے ٹھہرا اور جو بات اسی کے واسطے خاص ہو وہ دوسرے میں ثابت کی اس سے پڑھ کر کوئی ظلم نہیں کہ خالص غرض نے پیدا کیا رزق دیا مال والا وادی صحت و تندرستی ہزار بار بیشمار نعمتیں دیں اس سے ٹھہرا کر غیر کی عبادت کرنے لگے شرک کرنے لگے پس تم فقط اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک کی عبادت کرو اور اگر نہ مانو گے تو میں ایک بندہ ہوں اللہ تعالیٰ کے حکم سے تم کو راہ بتاؤں لا یؤمن لکن اِنِّیْ اَخَافُ عَلَیْکُمْ عَذَابَ یَوْمٍ عَظِیْمٍ مجھے قہر عذاب یوم عظیم کا خوف ہو اگر تم غیر کی عبادت کرو گے یوم عظیم سے مراد روز قیامت ہو اور میں بیان ہو توحید اختیار کرنے کے سبب لینے توحید کرو کیونکہ اختیار کرو گے تو عذاب سخت پاؤ گے بعض نے کہا کہ یہی ہیں کہ مجھے تمہارے اوپر عذاب یوم عظیم کا خوف ہو تم مجھے ایمان لاتے نہیں نظر آتے ہو اور بعض نے کہا کہ یوم عظیم سے مراد طوفان کا روز ہو اور لفظ اخاف یعنی شک کے ساتھ اسوجہ سے بیان کیا کہ حضرت نوح علیہ السلام کو یہ معلوم نہ تھا کہ آیا دنیا ہی میں ان لوگوں سے مواخذہ ہوگا یا قیامت تک کے واسطے چھوڑ دیے جاؤ گے کذا فی السراج وغیرہ اور حافظ ابن کثیر نے قول اہل اختیار کیا اور فرماتے ہیں اسی پر کتفا کیا اور ظاہر ہے کہ اخاف بطور ادب کے ہو اگرچہ کافر کے حق میں قطعی وحدہ عذاب کا اگر کفر و شرک پر مرے لیکن نظر غفلت جلال الہی کے حکم قطعی نہ لگایا یوں نہ کہا کہ تم پر یوں عذاب ہوگا بلکہ ادب سے اخاف کہا و قد اشار الشرح الی جوابین آخرین فانہم اسطر ح حضرت نوح علیہ السلام نے دعوت فرمائی پھر قوم کا جواب نقل فرمایا قَالَ الْمَلَائِیْنِ قَوْمِہٖ اِنَّا نَذَرُ لَکَ فِیْ ضَلٰلِیْکُمۡبَیِّنٍ مَّالَیْمٰی اشراف ماخذ اذلا بسکون ثانی یعنی بھر دنیا کیونکہ اشراف بھی مجلس کے لوگوں کے دل مہیت واجلال سے بھر دیتے ہیں اور جمع الملامد سبب اسباب اور ابن کثیر نے کہا کہ ملائینے جمہور و سردار و پیشوا و بڑے بڑے مدد المعنی اس کی قوم کے بڑے بڑے مدد لوگوں نے جواب دیا کہ ہلوگ اپنی عقل و رائے میں جھجھکو کھلے ضلال میں دیکھتے ہیں حاصل آنکہ ہم دیکھتے ہیں کہ تو دیوانہ ہو گیا یا ہلکا گیا ہو کہ ہلکا کیلئے اللہ کی عبادت کرنے کو بلاتا ہو۔ مگر امون کا یہی حال ہو کہ وہ شیطانی نفسانی سرکشی میں راہ حق کی طرف ہدایت کرینوا یوں کہ اُس نے خود جھٹکا ہوا سمجھتے ہیں استغفر اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العزیز العظیم قَالَ یَقُوْمُ لَیْسَ فِیْ ضَلٰلَۃٍ وَّلٰی کِیْنِیْ رَسُوْلٌ مِّنْ رَّبِّ الْعٰلَمِیْنَ نوح نے کہا کہ اے قوم مجھے کوئی ضلالت نہیں لگی لیکن میں رب العالمین کی طرف سے رسول ہوں قوم نے اپنی ضلال کا بہتان لگایا تھا اور انھوں نے ضلالت کو دور بتلایا تو مفسر نے کہا کہ ضلالت نسبت ضلال کے اعم ہے پس ضلال کے دور کرنے سے ضلالت کی نفی کرنا زیادہ بلیغ ہو یعنی ضلالت تو ہر وجہ سے مگر اسی ہو اور ضلال بعض جہت سے بھٹکنے کو اور ضعی کو بھی شامل ہو پس ضلالت اعم ہے کیونکہ ہر چیز جسکو ضلال کہیں اسکو ضلالت کہیں گے اور اسکا الٹا نہیں ہو کیونکہ ضعی کو یا بعض وجہ سے بھٹک کر ضلال نہیں کہتے مگر ضلالت کہتے ہیں پس ضلالت کی نفی کرنا زیادہ بلیغ ہوا اسلئے کہ وہ اعم ہو اور عام کی نفی کرنے سے خود خاص کی نفی ہو جاتی ہو بظرافت خاص کی نفی کے کیونکہ خاص کی نفی سے عام کی نفی لازم نہیں خیال ہے اگر مان لیا جاوے کہ اس جنگل میں کوئی جاندار موجود نہیں تو خود ظاہر ہو کہ انسان ہی نہ ہوگا اور اگر خاص جاندار کی نفی کی مثلاً شیر نہیں ہو تو اس سے

مگر کثیر نے کہا کہ ملائینے جمہور و سردار و پیشوا و بڑے بڑے مدد المعنی اس کی قوم کے بڑے بڑے مدد لوگوں نے جواب دیا کہ ہلوگ اپنی عقل و رائے میں جھجھکو کھلے ضلال میں دیکھتے ہیں حاصل آنکہ ہم دیکھتے ہیں کہ تو دیوانہ ہو گیا یا ہلکا گیا ہو کہ ہلکا کیلئے اللہ کی عبادت کرنے کو بلاتا ہو۔ مگر امون کا یہی حال ہو کہ وہ شیطانی نفسانی سرکشی میں راہ حق کی طرف ہدایت کرینوا یوں کہ اُس نے خود جھٹکا ہوا سمجھتے ہیں استغفر اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العزیز العظیم قَالَ یَقُوْمُ لَیْسَ فِیْ ضَلٰلَۃٍ وَّلٰی کِیْنِیْ رَسُوْلٌ مِّنْ رَّبِّ الْعٰلَمِیْنَ

یہ لازم نہیں آتا کہ انسان بھی ہو پس ظاہر ہو کہ ضلال کے بہ نسبت ضلالت کی نفی بیان زیادہ بلیغ ہو اور تعجب ہے کہ صاحب کشف نے لکھا کہ ضلال نہیں کہا۔
 بلکہ ضلالت کہ اس واسطے کہ ضلالت انھیں ہو پس ضلال کی نفی سے ضلالت کی نفی زیادہ بلیغ ہوگی اور خطیب نے سراج المیزین میں اسی کی پیروی کی حالانکہ
 یہ ہو جو اس واسطے کہ خاص کی نفی سے عام کی نفی لازم نہیں ہو اور کشف کے محشین نے اس مقام پر طول کلام سے کچھ بھی فائدہ نہ نکالا اور خطیب
 باوجود کثرت اتباع سنیاوی کے بیان کشف کی پیروی میں دھوکا کھا گئے حالانکہ بھٹیادی نے بیان افادہ فرمایا کہ قولہ یا قوم پس فی ضلالہ
 امی یعنی ضلالہ یعنی کچھ بھی ضلالت نہیں ہو پس جیسے ان لوگوں نے ضلال کے ثابت کرنے میں سبب کما کر مبالغہ کیا تھا پس ضلال نہیں
 کہا بلکہ ضلال سبب کہا تھا اسی طرح اس کے جواب میں نفی ضلال میں مبالغہ کیا یعنی کچھ بھی ضلالت نہیں ہو اور یقیناً مستفاد ہو کہ مقابلہ سے کیونکہ
 ضلال کے مقابلہ میں ضلالت کی نفی در صورت قصد مبالغہ در کمال ہدایت خود دلیل ہو کہ ادنی داخل کی بھی نفی ہو گویا یوں کہا کہ میرے ساتھ
 اقل قلیل بھی ضلال نہیں ہو پس اس میں قوم والوں پر بوقوفی و گمراہی کی تعریفیں ہو کہ باوجود ذرا بھی نہ ہونے کے اپنی بوقوفی سے ضلال سمجھے بلکہ
 ضلال میں سمجھے پس حماقت نہیں بلکہ احمق ہیں اور اشارہ ہو کہ یہ لوگ مکارہ و عناد میں پڑے ہیں کیونکہ جو اس مرتبہ ہدایت پر ہو کہ اس میں ضلالت کا
 نام نہیں اس کو ضلال میں سے موصوف کیا۔ اگر کہا جاوے کہ قولہ لکنی بھرت لکن واسطے استدراک کے ہو پس بیان جانب مقابل کا وہم
 و گمراہی چاہیے تھا نہ لکنی رسول فرمایا تو جواب یہ ہو کہ لکن اس مقام پر بہت بلیغ ہو بھٹیادی نے کہا کہ یہ استدراک باعتبار لازم کے ہو اور
 لازم اس کا کمال ہدایت ہو یعنی دو امر مقابل میں جب ایک کی نفی ہو تو دوسرے کی جانب وہم متردد ہوتا ہو پس اس کو اثبات کیا جاتا ہو اگرچہ غیر
 امور کی طرف وہم نہ ہو اس واسطے کہ اس میں نہ بقائم و لکن قاعدہ کما فیصح ہو یعنی زیادہ تر ان میں لکن ہیچا ہو اور یہ کہنا کہ لیس زیادہ قائم و لکنہ شارب۔
 نہیں نہیں یعنی زیادہ تر ان میں لکن پانی پتا ہو پس جب نفی ضلالت سے بالکل ضلال کی نفی کی تو ہدایت کی طرف سے استدراک کیا اور ظاہر یوں
 تھا کہ و لکنی علی ہر شیء ہو لیکن بجا سے اس کے و لکنی رسول من رب العالمین کہا تو رسول موصوف کو ہدایت میں کامل بلکہ اکمل و کمل ہونا واجب ہو
 کیونکہ وہ خود ہدایت پر ہوتا اور دوسروں کو ہدایت پر لاتا ہو پس گویا یوں کہا کہ و لکنی علی غایت لہندی لانی رسول من رب العالمین یعنی میں انتہا
 درجہ ہدایت پر ہوں کیونکہ میں رب العالمین کا رسول ہوں اور تعریفیں ہو ان لوگوں کی حماقت پر کہ شاید ہدایت پر نہ سمجھیں حالانکہ کوئی شخص
 دو حال سے خالی نہیں ہوتا ہدایت پر یا ضلالت پر پس ضلالت تو بالکل نفی ہو پھر حماقت ہو کہ عدم ہدایت کا وہم بھی ہو پس اس کو استدراک
 کرنے میں تعریفیں ہو یا علیکم وسلمت ربی ابو عمرو کی قراوت میں بلیغ از ابلاغ ہو بتفہیم لام اور یاقون کی قراۃ میں تبلیغ سے تشریح کلام
 معنی آئے ہو پوچھا کہ یوں تکو رسالت میں اپنے پروردگار کی بھٹیادی نے کہا کہ یہ جملہ صفت رسول واقع ہو یا جملہ متانفہ ہو اور اس وجہ بیان سے بھی ہو
 ہونا متقرر فرمایا اور رسالات کو جمع اس وجہ سے کہا کہ متعدد اوقات میں اس کا نزول ہوتا رہا یا اس وجہ سے کہ اقسام و انواع کی رسالت تھیں مانند
 اعتقاد است و مواعظ و احکام وغیرہ کے و انصح لکم اور صحت کرتا ہوں تمہارے نفع کے لیجسہ صفت رسول یا متانفہ ہو اور انصح
 کے معنی یہ کہ ارادہ کرتا ہوں بھلائی کا۔ اور لکم میں لام زائد کر دیا یعنی الصبح نہیں فرمایا تاکہ دلالت کرے کہ نصیحت محض انھیں کے حق میں نافع تھی
 اس میں ناصح کی کوئی غرض اپنے متعلق نہ تھی اور انصح کے معنی یہ کہ دوسرے شخص کی واسطے اس طرح بھلائی کا قصد کرے جیسے اپنے واسطے چاہتا ہو
 اور تعدیہ اس کا واسطہ دلا واسطہ دونوں طرح ہو لکن انصحت و نصحت کہ اور بعض نے کہا کہ انصح کی حقیقت یہ ہو کہ مصلحت کی راہ پہنچا دے
 اس طرح کہ ہر مکر وہ بات سے اپنی نیت خالص ہو اور بعض مغربین نے کہا کہ مطلق نصیحت میں اور رسول کی نصیحت میں فرق ہو پس رسول
 کی نصیحت یہ ہو کہ امت کو اللہ تعالیٰ کے تمام اہل و عیال اور تمام خلیفہ شرعیہ طرح اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمائے ہیں ہو پوچھا کہ وہ

حکم نصیحت یہ ہے کہ اپنے بھائیوں کو ان ادا و نواہی و شرائع کے قبول کرنے میں رغبت دلا دے اور نافرمانی کرنے سے ڈرا دے کہ اولیٰ کا اس میں عذاب ہے۔ یہاں سے واضح ہوا کہ حدیث صحیح میں جو نصیحت لکھی ہے اس کی تفسیر یہ ہے کہ کوئی مسلمان نہیں ہوتا جب تک ایسا نہ کرے کہ جو اپنی ذات کی واسطے پسند کرتا ہو ویسا ہی اپنے بھائی کی واسطے پسند کرے۔ اور مراد ان چیزوں سے بھلی چیزیں ہیں جنکو شرع میں بھلا کہا گیا ہے اور یہ نصیحت نہیں ہے کہ رشوت سے مال جمع کرنا خود چاہتا ہو تو دوسرے کے واسطے بھی پسند کرے کیونکہ یہ نصیحت نہیں بلکہ اغواء و شیطانت ہے۔ فافہم۔ بالجملہ حضرت نوح علیہ السلام نے قوم کو نہایت خوبصورتی کے ساتھ حسن اخلاق سے جواب دیا کہ میں ضلالت میں بالکل نہیں بلکہ کمال ہدایت پر ہوں اور تمکو اللہ تعالیٰ کے رسالات پہنچاتا ہوں اور محض تمھاری بہتری کے لیے تمکو نصیحت کرتا ہوں وَاَعْلَمُ مِنْ ذَلِكَ مَا لَا تَعْلَمُونَ اور میں جانتا ہوں اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو تم نہیں جانتے ہو یعنی اللہ تعالیٰ کی جانب سے وحی کے ذریعہ سے جو تم نہیں سمجھو معلوم ہوتی ہیں وہ تمکو نہیں معلوم ہوتی ہیں پس تقدیر قولہ من اللہ ای من جہۃ اللہ بالوحی ہے اور بعض نے کہا کہ تقدیر یہ ہے کہ من صفات اللہ تعالیٰ و صفاتہ بطریقہ عدم رد باس عن المجرمین یعنی اللہ تعالیٰ کی صفات اور اسکی سخت گرفت اور مجرمین سے اسکا جذاب نازل ہو کر ہر عیب و غیرو میں جانتا ہوں تم نہیں جانتے ہو پس دل میں جو کہا تھا کہ فی اخاف علیکم عذاب یوم عظیم اسی کی اس میں تقریر ہے۔ فافہم فی المعرا لیس قولہ النصیحت لکم واعلم من اللہ بالاعلمون میں تمکو خلوص نیت سے تمھارے پروردگار کی طرفت حاصل کرنے کا طریقہ سکھاتا ہوں اور اپنی نصیحت سے تمکو تمھارے پروردگار کے مشاہدہ و لطف و رحمت خاصہ حاصل ہونے کی راہ بتلاتا ہوں اور جو کچھ میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے جانتا ہوں وہ تم نہیں جانتے ہو مجھکو اس کے احسان و مہربانی و لطف و کشف صفات و جمال ذات و جلالت مشاہدہ و لذت و خطاب وغیرہ کا جو علم حاصل ہے وہ تمکو حاصل نہیں ہے جو اسکی درگاہ میں پہنچ گیا وہ ایسی بادشاہت کو پا گیا کہ کبھی اس میں خرابی نہوگی اور ایسی سعادت کو پا گیا کہ کبھی فنا نہو۔ اور جو اس سے محروم رہا وہ ایسی سختی و بلا و گمراہی میں پڑا کہ کبھی اسکی خواری و درونوگی اور بعض نے کہا کہ قولہ النصیحت لکم یعنی تمکو راہ ہدایت بتلاتا ہوں اور اعلم من اللہ بالاعلمون میں اشارہ ہے کہ مجھے اسکی وسعت و رحمت معلوم ہے کہ جو کوئی توبہ کر کے اخلاص کے ساتھ اسکی طرفت رجوع ہوا تو تعالیٰ اسکی توبہ قبول فرماتا ہے پھر حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کے جاہل جو رسم کے پابند تھے اور اللہ تعالیٰ کی طرفت سے رسالت کو خلاف رسم و عادت سمجھتے اور نہایت تعجب کرتے حالانکہ دل کی آنکھوں سے اندھے تھے حضرت نوح علیہ السلام کے زور نبوت کو کیا پہچانتے پس حضرت نوح علیہ السلام نے انکا تعجب دور کرنے کو فرمایا وَحَبِّبْتُمْ اَنْ جَاءَكُمْ ذِکْرٌ مِّنْ رَبِّکُمْ عَلٰی رَجُلٍ مِّنْ ہٰذَا اَسْتَفْہِمَ انکاری ہے اور وہاں عاطفہ ہے پس معطوف علیہ مجذوف ہے کہما قال المفسر اسی الذمیم و عجبتم یعنی کیا تم نے جھٹلایا اور تعجب کیا۔ اور ذکر یعنی موعظت و نصیحت اور ان جاہل کو جو ان مصدر یہ کے بتا دیں مصدر ہو کر مفعول مجذوف ہوئی لذتیم کا مفعول ہے کیونکہ عجبتم کا تقدیر یہ حرفت من ہوگا۔ اسی من ان جاہل اور یہاں سے ظاہر ہوا کہ بعض نے جو لفظ انکر تم مقدر کیا وہ خوب نہیں کیونکہ وہ بھی حرفت علی چاہتا ہے ایمان انکر علیہ۔ انکر تم علی ان جاہل۔ یا عجبتم من ان جاہل۔ کی ضرورت ہوگی بخلاف قول مفسر کے کہ مقدر خود مقدر ہے مگر یہ ضرور ہے کہ حکم المقدر کا لفظ کور۔ اسکو عمل والا جاہل ورنہ تقدیر میں بحال ضرور ہوگی اور قولہ علی رجل منکم اسی علی سان رجل کان منکم۔ اور زبان ایک شخص کے جو تم میں سے ہے یعنی خود حضرت نوح علیہ السلام اور یہ بنا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام پر حرفت حی تری کوئی کتاب مجھ میں نہیں تری یا نہ تو تریسے اور لیٰ ہذا لانا وحینا الیک کہا اوحینا الی نوح الایۃ میں انحضرت صلعم چکی کی تشبیہ حی نوح علیہ السلام سے دونوں باتوں میں موافق ہے ایک نفس ایجا میں یعنی وحی کرنا حضرت صلعم کی طرف

در وی من وجر آخر عن ابن عباس متصلاً قلت شاید چالیس مرد و چالیس عورت کا قول کسی شخص نے اسی روایت سے مجھ کے کشتی نوح میں ہرگز کے
 جوڑے جوڑے تھے کالاً ہر حال انکے ہم ہر سو اسلئے کہ ایمان لایا وہ غرق نہیں ہوا خواہ جوڑا ہو یا فرد ہر دو ان جانوروں میں البتہ جوڑا لکھا گیا تھا فام
 مروی ہو کہ حضرت نوح علیہ السلام دسویں رجب کو کشتی میں ہوا وہ اسے اور طوفان شروع ہوا آخر دسویں محرم کو کشتی سے اترے تھے اور طوفان سے تمام
 کافروں کو ہلک ہو گئے کہا قال تعالیٰ وَاَخْرَجْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا بَابًا بِغَيْرِ اِذْنٍ لَّهُمْ كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِيْنَ اور طوفان میں غرق کر دیا یعنی ان لوگوں کو جنہوں نے طغیلا
 تھا ہماری آیات کو شک یہ لوگ اندھی قوم تھی یعنی امر حق انکو نہیں سوجھتا تھا **قال البیضاوی** دل کے اندھے تھے انکو بصیرت نہ تھی اگر بصیرت
 تھا ہری موجود تھی عین در اصل عینیں تھا تحقیق کر کے عین رہا اور بعض نے عین پڑھا ہو لیکن عین میں زیادہ بلاغت ہو کیونکہ وہ ثبات پر دلالت
 کرتا ہو گما لین میں کہ عی کی دلالت عی ثبات پر ہو اور عامی کی دلالت عی حادث پر ہو **قال بعضہم** اسلئے کہ عین صیفہ صفت مشہور جو ثبوت و عدم
 پر دلالت کرتا ہو **قال ابن عباس** یعنی عین کا فرق ہے **قال بعضہم** عی تو بصیرت کے اندھے کو بولنے میں اور عی آنکھوں کے اندھے کو کہتے
 ہیں اعوذ باللہ منہما **قال السیاق** اس قصہ میں اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب بندوں کے واسطے کافروں سے انتقام لینے کو بیان فرمایا اور یہ کافر
 لوگ ان بندوں کو ایذا و آزار پہنچاتے اور ان سے سخرہ بن کیا کرتے تھے آخر ہلاک ہوئے اور اللہ تعالیٰ کی سنت سنیہ دنیا و آخرت میں یوں ہی جاری
 ہو کہ انجام کار اہل تقویٰ کو فتح و ظفر ہو و قد قال تعالیٰ وَاَلْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِيْنَ سراج وغیرہ میں کہ قصص قرآن میں علاوہ علوم و معارف کے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم دشمنین کے واسطے تسلی ہو کہ آنحضرت صلعم کی قوم ہی فقط قبول حق سے اعراض کرنے والی نہ تھی بلکہ گذری امتوں میں سے بھی اکثر امتیں
 نہ ماننے والی گذری ہیں اور عموماً اس میں ایک تنبیہ ہو کہ جھٹلانے اور نہ ماننے والوں کا انجام کار خداری و ہلاک ہو پس آنحضرت صلعم کے نہ ماننے والے
 بھی انجام کار خواہ دنیا میں بھی یا قطعاً آخرت میں خوار و برباد ہونگے اور واضح ہو کہ اس میں آنحضرت صلعم کی صحت نبوت کی کھلی دلیل ہو کیونکہ آنحضرت
 صلعم اُمی تھے کچھ لکھے پڑھے نہ تھے اور ہرگز اپنے وقت میں کسی تاریخ جاننے والے سے نہیں ملے خصوص جبکہ عرب میں اسکا رواج ہی نہ تھا باوجود
 اسکے گذری امتوں کے نہایت صحیح قصہ و اخبار کو بیان فرمایا اور تاریخ جاننے والوں کو جب معلوم ہوا تو کسی نے انہیں سے انکار نہیں کیا پس صحیح
 ثابت ہوا کہ یہ وحی الہی تھا اور یہی نبوت پاکیزہ و فضل الہی ہو **قال المشرجم** اور اس زمانہ میں جو بعضے نے انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ اس طوفان
 کی تلو سے پانی کا جوش نہ تھا بلکہ چین و چٹان تھا تو اسکو باوجود اسکا دیکھنے کے سبب بالاتفاق ثبوت طوفان نوح کے انکار طوفان کی مجال نہ ہوئی پس
 اسقدر تو وہ خود متقرر کہ طوفان مذکور واقع ہوا تھا بعد اسکے تاریخ کی کیفیت معلوم ہو کہ اسے کو اس میں بہت کچھ دخل ہوتا ہو لہذا پوشیدہ سبب اسکی
 اسے کا دعویٰ محض غلبہ ہو کیونکہ جب واقعہ ثابت ہو تو صرف ایک امر خفی پر اسکا انکار کرنا بدون دلیل کے صرف اسکے دہم کے نزدیک مستند ہے
 محض جہا دہم ہو پس جو شخص کہ او تعالیٰ عزوجل کو قادر مختار ماثم ہو اسکے نزدیک کچھ بھی مستحکم ہو و جب سے کہ یہ منکر بدون کسی دلیل کے انکار کرتا ہو لہذا
 کوئی عقلمند اسکو تسلیم نہ کرے بکا خصوص جبکہ واقعہ طوفان کا اقرار ہوا فہم **فی العلم** قولہ انہم کانوا قوم عین یعنی مشاہدہ الہی اور ذوق محبت
 سے دور تھے اپنے بصر کی آنکھوں سے اندھے تھے انکو اور صفات و ذات نظر نہیں آتے تھے حالانکہ ہر ذرہ سے ظاہر ہیں ابن عطاء و جبرائیل
 کہ انہیں عین الہی سے گمراہ تھے بعض نے کہا کہ دنیا اور جہان میں نظر عبرت سے اندھے تھے انکی نظر سے صرف انکی خواہش نفسانی و شہوات نظر آتی ہیں
وَالِی عَمَادِ اَخَاهُمْ هُوْدًا قَالَ يَقُومُ اَعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَکُمْ مِّنْ اِلٰہٍ غَیْرُہٗ ؕ اَفَلَا تَتَّقُوْنَ **قَالَ الْمَلَا الَّذِیْنَ کَفَرُوْا**
 اور عادیط بیجا انکا ہائی بود بولا ای قوم نہ کی کرو اللہ کی کوئی نہیں تھا اسکا صاحب اسکے سوا کیا تلو نہیں بولے سوا جو منکر تھے
مِنْ قَوْمِہٖ اِنَّ الَّذِیْنَ لَیْسَ بَیْ سَفَاہَۃٍ وَّ اِنَّا لَنَظُنُّکَ مِنَ الْکٰذِبِیْنَ **قَالَ یَقُومُ لَیْسَ بَیْ سَفَاہَۃٍ وَّلٰکِنِّیْ رَسُوْلٌ مِّنْ**
 اسکی قوم میں ہم تو دیکھتے ہیں تجھکو عقل نہیں اور ہماری اکل میں تو جھوٹا ہو بولا ای قوم میں کچھ بے عقل نہیں لیکن میں نبی ہوں

حَرِيبُ الْعَالَمِينَ ۝ اٰتٰیْکُمْ سُلٰتِیْ وَ اَنَا لَکُمْ نَاصِحٌ اٰمِیْنٌ ۝ وَ عَجَبْتُمْ اَنْ جَاَءَکُمْ ذُوکَرْنٌ زَبِیْرٌ عَلٰی رَجُلٍ تَمٰکُمُ
 جہان کے صاحب کا پہنچنا انکو پیغام اپنے رب کے اور میں تمہارا خیر خواہ ہوں خبر کیا کہ تم کو تعجب ہوا کہ اُن کو نصیحت تمہارے رب کی ایک دہائی پہنچا
 لَیْسَ لَکُمْ وَ اَذْکُرْ وَاِذْ جَعَلْکُمْ خُلَفَآءَ مِنْۢ بَعْدِ قَوْمِ نُوْحٍ وَ اِذْ کَفَرْنَا فَاِذْکُرْ وَاَلَا لَکُمْ لَعَلٰی ۝
 میں سے کہ تم کو دُستار دیا کرو کہ تم کو سردار کر دیا پیغمبر قوم نوح کے اور یاد دہائی کہ بن بن پھیلا سو یاد کرو احسان اللہ کا شاید تمہارا بھلا ہو

قَالَ اَحِبُّنَا لِنَعْبُدَ اللّٰهَ وَحْدَهُ وَنَدَّارَ مَا کَانَ یَعْبُدُ اٰبَاؤُنَا فَاتَّبٰی بِنَا نَعْبُدُ نَا اَنْ کُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ ۝ وَاَلَا
 ہوسے کیا تو اسو سے آیا ہم پس کہ ہدایت کریں تیرے اللہ کی اور چھوڑ دیں جو کہ پوجتے رہے ہمارے باپ دادا سے سولے آجودہ و تیار ہو کہ اگر تو سچا ہو

قَالَ وَ تَقَعْ عَلَیْکُمْ مِّنْ رَبِّکُمْ رُجُشٌ وَ غَضَبٌ ۝ اَتَجِدُ لَوْ تُوْفِّیْ فِی السَّمَآءِ سَمِیْمٌ مِّمَّہَا اَنْتُمْ وَاَبَاؤُکُمْ مَا نَزَّلَ اللّٰهُ بِہَا مِنْ سُلٰطٰنٍ
 تمہارے رب کے ان سے بلا اور غصہ کیون جھگڑتے ہو مجھ سے کسی ناموں پر کہ رکھ لیتے تھے اور تمہارے باپ دادا نے نہیں اتاری اللہ نے انکی کچھ سند

فَاَنْظُرْ اِلٰی مَعْمَرٍ مِّنَ الْمُنْتَظَرِ ۝ فَاَنْجِیْنَا کَ وَ اَلَّذِیْنَ مَعَهُ بِرَحْمَتِیْ مِّنَّا وَ قَطَعْنَا دَاۤیْرَ الَّذِیْنَ کَذَبُوْا بِآیٰتِنَا
 سو یاد رکھو میں بھی تمہارے ساتھ راہ دیکھتا ہوں پھر ہم نے بچا دیا اسکو اور جو اسکے ساتھ تھے اپنی ہر سے اور بچھاری کاٹی انکی جو جھگڑاتے تھے ہماری آیتیں

وَمَا کَانَ اَوْ اَمْرٌ مِّنْہِیْنَ ۝

اور نہ تھے ماننے والے

وَ اِلٰی عَادٍ اَخٰہُمْ هُوْدٌ اٰیْنِے جیسے نوح علیہ السلام کو انکی قوم کی طرف بھیجا دیسے ہی ہود کو قوم عاد کی طرف بھیجا چونکہ قوم کسی نام سے معروف تھی
 قوم فرمایا اور قوم ہود بنام عاد معروف تھی مانند دین و تود وغیرہ کے انکے نام سے بیان فرمایا اور قوم عاد کے نام سے دو قوم ہیں عاد اول اور عاد دوم جو
 بقیہ نسل اول پر اور دونوں کے درمیان سو برس کا فرق ہو جیسے عاد اول اور قوم نوح کے درمیان آٹھ سو برس کا فرق بیان ہوا ہو اور موحین کا
 اتفاق ہو کہ یہ اولاد سام بن نوح سے ہیں پس بعض نے لکھا کہ وہ عاد بن عوص بن ارم بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح علیہ السلام سے ہے اور
 سراج وغیرہ میں لکھا کہ عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح ہی وہی تفسیر الحافظ محمد بن اسحاق نے کہا کہ وہ اولاد عاد بن ارم بن عوص بن سام بن
 نوح ہیں **قال** اور یہی عاد اول ہیں جو جگہوں میں عاد بناتے جہاں چاہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا الم تریف فعل ربک بعد ارم ذات النوا الی لم یخلق شملہا
 فی البلاد اور آخا ہم معنی انکے بھائی کو یعنی نسب کے بھائی کو نہ دینی بھائی کو یعنی قبیلہ عاد میں سے ایک شخص انکے برادری کا جسکا نام ہود تھا یا آخا ہم
 بمعنی صاحب ہم جو کہ عرب لے صاحب القوم کو آخ بولتے ہیں اور اول نظر ہو اور مفسر حلال نے تفسیر میں کہا کہ ہود بن عبد اللہ بن یساح بن اعمود
 بن عاد بن عوص مذکور ہیں اور چار سو چھ سو برس زندہ رہے **قال** الحافظ وغیرہ اور قوم عاد کی بستی اقیانوس میں تھی جو عمان و حضرت کے پاس ہی
 سرزمین بن خثیم نے کہا کہ عاد واسے میں سے شام تک جو مٹیوں کی طرح کثرت سے پھیلے ہوئے تھے محمد بن اسحاق نے کہا کہ اگرچہ عمان و حضرت کے
 درمیان انکی اصلی بستی تھی لیکن اکثر دسے زمین پھیل گئے اور شدت قوت و توانائی سے سب کو زیر کر لیا اور ظلم و تعدی کرتے تھے اور عامر
 بن ائمہ سے روایت کی کہ میں نے حضرت علی کو رم اللہ دجہ کو مٹا کہ آپ حضرموت کے ایک شخص سے کہتے تھے کہ تو نے وہ سُرخ ٹیلہ دیکھا
 جو اراک کے مقابلہ میں حسین ماری ماری ٹیلے جگہ ہیں اور فلان فلان جانب بیرون کے بہت سے درخت ہیں اور وہ حضرموت کی زمین پر اسنے کہا
 کہ جی ہاں ای امیر المؤمنین خدا کی قسم آپ تو ایسا اسکو ٹھیک ٹھیک پتہ سے بیان فرماتے ہیں جیسے کسی نے انکو ہون فرمایا کہ میں نے دیکھا
 نہیں ہو لیکن اسکا قصہ مجھے بیان فرمایا گیا ہے حضرت نے عرض کیا کہ یا امیر المؤمنین اسکی بابت کیا قصہ ہے آپ نے فرمایا کہ اس میں ہود علیہ السلام کی قبر ہے

رواہ ابن جریر قال الحافظ اس روایت میں یہ فائدہ ہے کہ ان لوگوں کی کسی معلوم ہوئی کہ میں ہوا اور ہو علیہ السلام وہیں دفن ہوئے ہیں اور وہ اس قوم میں سے ازراہ نسب کے اشرف افضل تھے جیسے انبیاء ہوا کرتے ہیں لیکن قوم واسے جیسے سخت شدید خلقت تھے ویسے ہی دل بھی انکے سخت تھے چنانچہ انکی دعوت جو اب تک ہر کوئی کال یقوم اعبدوا اللہ کہا ہوئے اس قوم تم اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو یعنی اسکی توحید کرو شرک مت کرو مَا لَکُمْ دِیْنَ اِلَیْہِ غَیْرَہُ اسکے سوائے تمہارا کوئی کہ نہیں ہو اگر کہا جاوے کہ قال کہا فقال کہا مانند قصہ نوح کے جواب تک بتقدیر سوال ہو لینے فافعل ہو و جواب دے یا کہ قال یا قوم بعض نے کہا کہ نوحؑ برابر متوہل دعوت کرتے جیسا کہ دوسرے مقام پر مضمون ہے پس نا تعجب مناسب تھی اور ہو مختلف اوقات میں ایسا کرتے پس بدون تاخر فرمایا ہوا فَلَا تَقْوُونَ استفہام انکاری استبعاد ہو یعنی سب سے کہ تقویٰ نہیں کرو قال المفسر یعنی خوف نہیں کرتے کہ تقویٰ واسے ہو جاوے واضح ہو کہ سورہ ہود میں افلا تعقلون مذکور ہو اور بیان افلا تعقلون ہے پس اولی یوں کہ تقویٰ کلام میں کہا جاوے افلا تعقلون اسی افلا تعقلون یعنی بطریق انکار و استبعاد فرمایا کہ تم نہیں سمجھتے تاکہ تقویٰ ہو جاوے اور نیز دعوت متعدد اوقات میں تھی پس شاید دونوں طرح سے مخاطب کیا ہو اور نیز حاصل کلام ایک ہی ہے پس بعض نے بیان پر اکتفا کیا جیسے وہ ان قولہ ان اتم الاستغفرن بھی مذکور ہو اور وہیں کے بیان پر اکتفا ہوا یہاں اسکو ذکر نہیں فرمایا اور اسی پر باقی اجزاء قصہ کو قیاس کرنا چاہیے بلکہ دیگر قصص میں بھی اسی قیاس سمجھنا چاہیے خصوص محاورات زبان پر جاری ہوتے ہیں جنکا حاصل واحد ہوتا ہو کذا ذکرہ ابو السود وغیرہ اور پوشیدہ نہیں کہ ہر مقام کے ساتھ مناسب ہیں اور قدر مناسب پر اکتفا ہوا ہوا اسی واسطے ہر قصہ مکرر نہیں بلکہ نواحدیدہ نادر ہر مقام پر ہو جہاں اور انکے بیان کے واسطے بہت طول عبارت درکار ہو مگر مشتمل نمونہ از ضرور سے بیان صرف ضرورت اس امر کی ہے کہ اگلی امتوں نے بھی نصح و وعظت انبیاء علیہم السلام سے انکار کیا اور موجودہ زمانہ کے کفار عرب کا انکار و استبعاد اگلوں سے بہت مشابہ ہو اور اس میں جو مطاف معانی ہیں انکو بخوبی طول عبارت نہیں لکھ سکتا کیونکہ ہر بات کے واسطے بسط تقریر کی ضرورت ہو تب عام فہم ہوگی لہذا علمائے علوم قرآنی میں الگ الگ تصنیفات کر دیں اور تفسیر میں قدر ضرورت پر اکتفا کیا ہو یا جملہ ہوئے قوم عاد کو موافق بیان مذکورہ بالا کے نصیحت کی پھر جواب سخت یہ آیا قَالَ لَوْلَا اَلَّذِیْنَ کَفَرُوا مِنْ قَوْمِہٖ کہ اہل لوگوں نے اُسکی قوم سے جو کافر ہوئے تھے نہ ان سرداروں نے جو مسلمان ہو گئے کیونکہ مانند مرتدین سعد وغیرہ کے بعضے سردار مسلمان بھی ہو گئے بخلاف قوم نوح کے کہ سرداروں میں سے کوئی مسلمان نہ ہوا حاصل انکہ ہوئی قوم میں سے کافر شریفوں نے یہ جواب دیا کہ اِنَّا لَکَیْذِبْنَ سَفَاہَۃً اِی شتمنا فی سفاہتہ و فتنہ عقل - ہلوگ تھو کہ دیکھتے ہیں کہ کچھیں سفاہت یعنی جہالت و کم عقلی جم گئی ہو کیونکہ تو ہکوتوں کی عبادت چھوڑنے کو اور اکیلے اللہ وحدہ لا شریک کی عبادت کر لے کو کہتا ہو جیسے کفار قریش نے بھی تعجب کیا اور کہا اَجَلُ الْاٰتِیَاتِہٖمَا وَاٰحَدَانِ بِذَٰلِہِیْ عَجَابٌ عَجَابٌ اَسَنے سب آئمہ کو ایک الہ بنایا بیشک تو عجیب بات ہو دِ اِنَّا لَنَظُنُّکَ مِنَ الْکٰذِبِیْنَ اور ہم تو ضرور تھو کہ جھوٹوں میں سے گمان کرتے ہیں یعنی رسول ہونے کے دعویٰ میں تھو کہ جھوٹا گمان کرتے ہیں - ایسے ہی کافر و شرک لوگ دہ عقائد و ملحد لوگ اپنے اکل و گمان سے باتیں بتایا کرتے ہیں قَالَ یَقُوْمُ لَیْسَ فِیْ سَفَاہَۃً کہ اے قوم کچھ بھی سفاہت چھپیں نہیں ہو بلکہ میں تو کمال ہدایت پر ہوں کیونکہ رسول ہوں لہذا مازوم ذکر کیا و لکھتی ہو رسول مِّنْ تَرٰثِیْتُ الْعٰلَمِیْنَ لیکن میں رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ کی طرف سے رسول ہوں جسکا کمال ہدایت پر ہونا واجب ہے اسکی ہدایت ہونا اور رسول ہونا دونوں ثابت ہو یا پھر لکھنا یا لکھنا کہ رَسُوْلٌ فِیْہِمْ تَمٰکُوْلٰہِمْ پورے پروردگار کی رسالتیں پہنچا تا ہوں وَ اَنَّا لَکُمْ مِّنَ الصّٰحِّحِیْنَ اَمِیْنٌ اور میں خالص و محض تمہارے نفع کے لیے تمہارا ناصح راہین ہوں اللہ تعالیٰ نے اپنی رسالت میں مجھ کو امین قرار دیا ہو وہ عالم النیب ہے پس میں مجھ کو امین ہو سکتا اس میں دلیل ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی شان میں دروغ کی صفت ہونا محال ہو بلکہ ابلاغ کامل اور نصیح خالص و امانت صادقہ ان صفات سے رسول موصوف ہوتے ہیں پس بعضے روایات

زعم کیا کہ حضرت صلعم نے بعض بائین خاصہ لہل بیت ہوا ان اللہ علیہم کو تخی تہلائی تھیں اقسام دین و کمال شریعت جیسے انسان کو تقرب فرما حاصل ہوتا ہے
 تو یہ لوگ مغربی دھجھوٹے ہیں دنی السراج امین حضرت نوح علیہ السلام نے اپنی ذات کے واسطے ناصح و امین کی صفتیں خود بیان فرمائیں تو اس میں دلیل ہو کہ
 جہاں ضرورت پیش آوے وہاں آدمی کو روک رہو کہ اپنی ذات کی سچی صفات کو ظاہر کرے قلت چنانچہ حضرت یوسف نے بھی خزان کی وکالت لیتے
 میں بادشاہ مصر سے کہا تھا کہ میں قوی امین ہوں چنانچہ سورہ یوسف میں انشاء اللہ تعالیٰ آویگا دنی البیضا دی باوجودیکہ حضرت ہود جانتے تھے
 کہ قوم داسے خود انتہا و درجہ کے سفید و گمراہ ہیں مگر اس علم و بردباری سے جواب دیا بدو جواب ترکی بہ ترکی امین حسن ادب خلق عظیم سے اور
 اہل النصح نیکو کار بندوں کو اسی طریقہ کی تعلیم ہو دنی السراج حضرت نوح نے الفصح کہ پہلے فعلیہ کہا اور حضرت ہود نے ناصح بلکہ اسمیہ کہا کیونکہ نوح شب
 روز نصیحت کرتے پس فعل مناسب کیونکہ وہ تکرار و دلالت کرتا ہو جیسا کہ اپنے موقع میں ثابت ہو چکا دنی البیضا دی جملہ اسمیہ نصیحت صفت میں اشارت ہو کہ
 قوم داسے حضرت ہود کو ابتدا سے ناصح و امین جانتے تھے جیسے قریش داسے آنحضرت صلعم کو سچا بہت صدق دامن و ناصح جانتے تھے پھر فرمایا
 تاکیدی کہ ان تجعبتکم ان جاءکم ذکوککم من ذکوککم یعنی کیا تم نے جھٹلایا اور تعجب کیا اس بات سے کہ آیا تمہارا ذکر کوئی نصیحت تمہارے پروردگار
 کی طرف سے علی وجہی مثکم ولینذروکم تمہیں میں سے ایک مرد کی زبان پر کہ وہ تم کو عذاب الہی سے ڈراوے یعنی تم اس سے الکار تعجب
 مت کرو بلکہ تم کو چاہیے کہ کمال نعمت سمجھو اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرو واذکروا ان جعلکم خلفاء من بعدکم قوم فوج اور یاد کرو کہ بعد
 قوم نوح کے تم کو خلیفہ بنادیا یعنی زمین کی خلافت تم کو دیدی کیونکہ مشہور ہو کہ شداد بن عاد اکثر ولایتوں کا بادشاہ ہو گیا تھا پہلے انکو عذاب الہی سے
 خوف دلایا پھر انکو انعامات الہی یاد دلانے اور مزید فرمایا واذکروا فی الخلق بسطہ اور بڑھاد یا تمہاری خلقت میں بسط قال حافظ
 ابو تمہار سے ابنا جنس سے تم کو اطول پیدا کر دیا قال المفسر یعنی تمہاری شمول میں یا دنی کی ان میں سے جو لمبا ہوتا اور سوا تم کا ہوتا اور جو ٹھکانا ہوتا وہ نساہہ ہوتا
 ہوتا تھا قال المفسر حم لول و عرض وقوت سب میں بحسب مناسبت زیادتی مراد ہو اور بسط و شمول فراخی ہو خواہ معانی میں ہو یا اعیان میں ہو لہذا
 قصہ طالت میں فرمایا و زادہ بسطہ فی العلم و احکم او محمل ہو کہ مخلوق کے درمیان انکو فراخی دینا مراد ہو اعم ازینکہ ازراہ معانی ہو یا اعیان
 و اللہ اعلم و لیکن مفسرین نے قول اول ہی اختیار کیا ہو مگر آنکہ ابن عباس سے مروی ہو کہ بسط یعنی شدت ہو اور یہ بھی محمل دونوں معنی کو ہے
 اور ابو ہریرہ سے روایت کیا جاتا ہو کہ عادی آدمی پھر کے کوڑا کیلا اٹھا لیتا اگر اس وقت کے پانچ سو آدمی لہین تو اسکو نہ اٹھا سکیں اور جو مفسر
 سیوطی نے ذکر کیا وہ مسدوی و کلبی سے مروی ہو قال الجلال المحلی فی سورۃ الفجر سب سے بڑے لہنے کا قد چار سو ہاتھ تک تھا ابو جعفر و انہی
 نے شراہ ذکر کیا اور ابن عباس سے کہتی ہاتھ کو ہر اور متال نے کہا کہ بارہ ہاتھ کا ہوتا تھا اور قتادہ نے کہا کہ سب سے ذکر کیا گیا کہ انکا قد بارہ ہاتھ کا ہوتا تھا
 ابن عساکر نے حضرت ہب بن ہب سے روایت کی کہ انکے ہاتھوں کی ناپ کا ہر دو ہب بن ہب کا قول ہو کہ انکا سرانند ایک بڑے قہر کے تھا جو کچھ کلام مجید سے ثابت ہو
 وہ انکی قوت شدت کے چنانچہ فرمایا فاما عاد فاستکبروا فی الاطن بغیر الحق و قالوا ان شراہنا قوۃ الایۃ و فرمایا قری قوم فیما صری کا ہم اعمی از غل خاوتہ لایہ اور ابن
 یہ روایات جو متقدمین سے روایت کی جاتی ہیں انکے اسانید پر منہر حکم کو اطلاع نہیں ہو اور مولف فتح البیان نے بدون بیان کے استبعاد و تضعیف کی ہو اور منہر حکم
 کی نظر میں اللہ اعلم معلوم ہوتا ہو کہ بر تقدیر سمحت ان آثار کے قول متعادل قتادہ میں انکے ہاتھوں کے ناپ کا بیان ہو جیسا کہ وہب کی روایت میں ہے اگر
 میں مصرح ہو اور باقی اقوال میں اس وقت کے ہاتھوں سے ناپ مراد ہو پس تقریباً اقوال میں مراد متفق ہو جائیگی اور اس زمانہ سے قریب
 بیچگو نہ کچھ زیادہ انکا قد دراز ہو گا اگر کہا جاوے کہ صحیحین کی روایت سے ثابت ہو ہو کہ درازی حضرت آدم کے قد کی ساٹھ ہاتھ پھر برابر
 کہم ہوئی چلی آئی تو جواب اسکا دو وجہ سے ہو سکتا ہو اول آنکہ درازی قد آدم علیہ السلام انکے ہاتھوں ساٹھ ہاتھ تھی پس عادی خلقت سے

زیادہ ہوگی دوم آنکہ حدیث میں ایک کیفیت تہا کہ ہوا و درازی کی تعین نہیں ہوئی کہ وہ علیہ السلام کے بعد جو کتاب ہی واقع ہوئی تو یہاں تک کہ نبیؐ بھی واپس نہ آئے
مقصود ہونا مراد میں یہ کہ جب خلقت میں اس کی واقع ہوئی ہو تو اس سے زیادہ یا برابر واقع ہوئی ہو غلبہ حاصل فائدہ دقیق درموضع تامل از اخبار اہم تامل علی ہولہم
از یہاں کان لایا کہ ہم میں قوم نوح و ہم اقرب الیہ زمن آدم علیہ السلام فافہم بجلہ توجیہ اقول مفسرین کی ضرورت ہے کہ گفتگو کرنی پڑی ورنہ تفسیر میں اسکی کوئی ضرورت نہیں ہوتی
معنی یہ کہ ہوا علیہ السلام نے قوم کو نعمت اتی یا دلالی کہ تلک اللہ تعالیٰ کا شکر یہ ادا کر دے کہ قوم نوح نے جب اپنے پیغمبر کا کہنا نہ مانا اور جھٹلایا تو اسکی
بددعا سے اللہ تعالیٰ نے سب ہلاک کر دیا اور پھر یہ احسان کیا کہ ذریات نوح سے تم کو باقی رکھا اور پھر اگر کہنے بجا ہے ان کے خلیفہ کیا
اور تمہاری خلقت میں فراخی دیدی ہر طرح تکوشائش حاصل ہو گا ذکر و الاۃ اللہ پس تم تمہیں اللہ تعالیٰ کی جو تمہیں یاد کرو یہ تمہیں بعد تخصیص
ہو یعنی خاص خاص نعمتوں کو بیان کر کے عموماً نعمتوں کے شکر یہ ادا کرنے کا حکم دیا الا جمع الی بکسر اول و سکون ثانی مانند حمل و احوال یا ائی
بضم اول و سکون ثانی مانند قفل و افعال یا بکسر اول و فتح دوم مانند ضلع و اضلاع لعلکم تفتخون تفوزون۔ شاید تم فورا یا دینی پوری بھلائی
کی مراد تلک لے۔ وقال البیضاوی یعنی تاکہ نعمتوں کا یاد کرنا انکی شکر گزاری کی طرف مودی ہو جس سے فلاح حاصل ہوئی ہو اگر وہ لوگ جانتے
تو حضرت ہوا علیہ السلام نے انکو دینی و دنیاوی فلاح تک پہنچا دیا تھا مگر انھوں نے جہالت سے نہ مانا قالوا اچسنا لنعبد اللہ و نجد
قوم واسے بولے کہ کیا تو ہمارے پاس آیا ہو کہ ہم اکیلے اللہ وحدہ کی عبادت کریں و نذر عما کان یعبد الاباؤنا اور چھوڑ دیں جسکو ہمارے
باپ داد سے پوجتے تھے۔ ان جاہلون نے مستبعد جانا کہ عبادت مخصوص اللہ غرض دل کے واسطے ہو اور باپ دادوں کے بتوں سے اصرار
کیا جاوے یہ تقلید میں انکا انماک تھا اور رسم مالوت کی محبت تھی کذا قال البیضاوی مخم قال او حجتنا میں آنے سے یا تو انکی مراد یہ کہ قوم
سے الگ کسی کو نہ میں ٹھیکر تو یہ خیالات لایا ہو یا فلنر و اشکم کے طور پر کہا کہ آسمان سے تو یہی لایا ہو یا بطریق مجازی جیسے عرب اس محاورہ
میں کہ پھر اسکو بڑا کہنے لگا یوں بولتے ہیں ذہب لیسہ حالانکہ جادو واقع نہیں ہوتا گویا باتوں سے چلا یعنی باتیں کرتے کرتے بدگوئی کی طرف چلا گیا
مشرک کہتا ہو کہ اردو زبان کا محاورہ اس سے خوب موافق ہو کہ جب کسی کی بات گراں جانتے ہیں تو کہتے ہیں کہ کیا تو یہی کہنے آیا ہو ایسے ہی
ان لوگوں نے کہا کہ تو ہمارے پاس ہی کہنے آیا ہو کہ جنکو باپ داد سے پوجتے تھے انکو چھوڑ کر اکیلے اللہ وحدہ کی عبادت کریں یعنی وہ ایسا
نہ کرینگے یہ بعید ہو اپنے باپ دادوں کی راہ چھوڑینگے تو چھوڑا ہو فائنا بما تعبدنا ان کنت من الصادقین اوفاتنا بما تعبدنا بہ
من العذاب ان کنت صادقاً فی قولک یعنی اگر عبادت بتوحید نہ کرنے میں عذاب ہوگا تو اس قول میں سچا ہو تو عذاب لاجس سے توڑا ہوا
ان بد بختوں نے عذاب میں جلدی کی اور یہ انکا سخت تردد تھا جیسے کفار قریش نے مانگا کہ اللہ ان کان ہذا ہوا حق فاسطر علینا حجارۃ من السماء
اور ائمنا بعذاب الیم محمد بن اسحاق وغیرہ نے ذکر کیا کہ عاد واسے بنام صمد و صمودام سیا۔ وغیرہ بتوں کو پوجتے تھے اسی واسطے حضرت ہوا کا مقولہ
فرا یا قال قد وقع علیکم رجس و غضب اتجاد لو فی فی اسماء ستمینہم وھا انتم و اباؤکم ما نزل اللہ بھا من سس لطلب
کہا کہ البتہ واقع ہوا تمہیں جس غضب و غصب واجب ہوا یا نازل ہوا کیونکہ متوقع بمنزلہ واقع کے ہو یا انکو وحی سے علم ہو گیا تھا پس کہا کہ تم پر جس سے
عذاب و غضب آئی واقع ہوا یا جس و غضب وہی بت تھے جو خود ناپاک انکی عبادت موجب غضب تھی اسی واسطے
فرمایا اتجاد لو فی یعنی بھلا تم جہال کرتے ہو میرے ساتھ ایسے ناموں کے بار میں جنکو تم نے اور تمہارے باپ دادوں نے متقرر کر لیا ہے
حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اسکے واسطے کوئی حجت و بران نہیں نازل فرمائی **وقال البیضاوی** فی قولہ فی اسماء ستمینہم وھا انتم و اباؤکم یعنی
جہال کرتے ہو ایسی چیزیں کے بارہ میں جنکو تم لوگوں نے خود آئمہ نام کر لیا ہو حالانکہ انہیں الوہیت کچھ بھی نہیں کیونکہ عبادت کا مستحق بالذات

والاعلام به وقد كانت نسائهم خيرة فقد استنساكم غياصي وان اوش ما تقيم جبارا ولا تفتشي لصادي سما ما به وانتم ههنا فيا اشتبهتم
 نهاركم وليلكم التما ما به فصبح وقد كنتم من وفد قوم ولا تقوا العقبة والسلا ما به اس سے وہ لوگ متنبہ وبقراہ موسے گم رہیں سعد نے کہا کہ وہ اندر تم
 لوگوں کو تمہاری دعا سے پانی نہ ملیگا جب ایک تم اپنے نبی علیہ السلام کی پیروی کر دے پس تم تو یہ کہہ کر پیروی کرو تو پانی پاؤ پس معاویہ بن ابی
 ان لوگوں نے کہا کہ تم اسکو منع کرو یہ ہمارے ساتھ مکہ میں نہ جاوے اسنے دین چھوڑ کر یہودی کی پیروی کر لی یہی پھر مکہ میں جا کر سب نے دعا مانگی اور
 قیل بن حنظلہ آگے کیا پس اللہ تعالیٰ نے مین ابے کے مگرے پیدا کیے ایک سپید دایک سرخ دایک سیاہ اور قیل مذکور نے سیاہ پر لایا کیا
 یہی عادی طرف چلا اور اذانی کہ سوائے بنو اللویذ کے کوئی نہ بچا سب برباد کر لی ابن اسحاق نے کہا کہ بنو اللویذ یہ بھی عادیین سے ایک
 بطن جو مکہ میں رہتے تھے ہی بچ گئے اور دوم عادی ہی ہوئے ہیں وہ سیاہ اب قوم عادی وادی مغیت سے ظاہر ہوا جسکو دیکھ کر لوگ
 کہ یہاں عارض مطنا یہ تو ہم پرانی برسانے والا اب ہر کجا کہ وہی عذاب ہو جسکو مانگتے تھے مشہور ہو کہ نمیدانے ایک عورت نے اسکو اونچا کیا
 کہ یہ اندھی ہو اور بیوش ہو گئی لوگوں نے پوچھا کہ تو نے کیا دیکھا وہ بولی کہ اندھی جو میں آگے بگولے ہیں اسکے آگے کچھ لوگ ہیں جو اسکو لیتے آتے ہیں
 ابن اسحاق نے کہا کہ مجھے بیان کیا گیا کہ یہود علیہ السلام مع مونیہ کے ایک خلیفہ کے اندر ٹھہ گئے تھے پھر اللہ تعالیٰ غرہل نے آٹھ دن سات
 راتیں وہ اندھی اس قوم عادی پر سحر کر دی جسنے کسی عادی کو نہیں چھوڑا مگر یہود علیہ السلام دس مونیہ کے بدن کو نرمی دینے والی اور دل خوش
 کر نیوالی ہوا پس پوچھتی تھی اور عادیوں پر یہ حال تھا کہ اونٹ مع سوار اٹھا کر پھیر رہی تھی کہ بھیجا نکل جاتا تھا ذرا حاصل ماذکرہ ابن اسحاق - اور
 ابن عساکر نے بھی یہود علیہ السلام کے خلیفہ بن ہوجانے اور عادی کا زدن پر یہ حالت گزرنے کو اسطرح روایت کیا ہو موقوف فتح البیان
 رحمہ کیا کہ قرآن مجید میں باجمال یہ قصہ ثابت ہو اور اسکی تفصیل بلا اسناد ہو حالانکہ یہ ہم عرفہ قد قال الامام احمد فی مسندہ حدیثا زید بن اصحاب شہی
 ابو المنذر سلام بن سلیمان النخوی حدیثا عاصم بن ابی النجود عن ابی دائل عن ابی حریث البکری قال خرجت اشکو العلاء بن اخصری الی رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فرزت بالربذة فاذا بعجوز من التیم متقطعہا فالت الی امیر اللہ ان الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت یا اباہ قال فخلتسا
 فالت المدینة فاذا الکسبی فاض بالہ فاذا راہ سودا ورتحق واذا بالال متقطعہ سیفا میں یری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت ما شان الناس
 قال یری ان عیث عمر بن العاص وہما قال فخلت فخل منزله وقال ردہ فاستاذنت علیہ فاذن لی فدخلت وسلمت فقال الی بیکم میں متقطعہ
 نم دکانت لنا الدائرة علیہم ومرت بعجوز من التیم متقطعہا فالت الی ان احلما الیک وہما ہی بالباب فاذن لہا فدخلت فقلت یا رسول اللہ
 ان تجعل بیننا و بین تم حاجز فاجعل الدینا بحیث الحجوز واستوفرت قالت یا رسول اللہ فالی ابن یضطر مضطرک قال قلت شلی ما قال الاولی غری
 حالت حشوا حلت ہرہ ولا استعراہما کانت فی خضما اعوذ باللہ ورسولہ ان کون کو افد عا قال لی و ما و افد عا و ہوا علم باحدیث منہ و لکن ظہر
 قلت ان عا راقطوا فبعثوا و افد الہم نیال بقیل فرمجا و تہ بن بکر فاقام عندہ شہر اسقیہ و تخم و تغنیہ جایتان یقال لہا البجر اذ ان فلما منضی شہر
 خرج الی جبال مہرۃ فقال اللہم انک تعلم انی لم اجی الی مر یض فادویہ ولا الی اسیر فادویہ اللہم اسق عا و ما کنت تسقیہ فرزت بہ سحابات السودا و
 و احمر فودی سہا ان اختر فادوا الی سحابہ سہا سودا و فودی سہا راد الی الدال لابق من عا و ا حد قال فابعث اللہ علیہم من الریح الا قدر ما یجری
 فی خاتمہ فاحسب لکوا قال ابو واکل و صدق قال دکانت المرأة والرجل اذ ابغثوا و فذلہم قالوا الا لکن کو افد عا و لکن رادہ احدی المدینہ و رواہ
 ابن زبیری عن عبد بن سعید عن زید بن اصحاب بحیث و رواہ انس الی من حدیث سلام بن المنذر عن عامر بن بہدہ و من طریقہ رواہ ابن ماجہ یقینا
 عن ابی دائل عن ابی حریث بن جسان البکری بہ و رواہ ابن جریر عن ابی کریم عن زید بن اصحاب بہ و رواہ ایضا عن ابی کریم عن ابی بکر بن عیاض

عن حاصم عن الجرح بن حسان البكري مذكور ولم ارفى النسب ابا اول والله تعالى اعلم كذا في تفسيره انما نظر حمله التندوسياتي في مواضع من القصصه باطله انما التندوسياتي في مواضع من القصصه باطله انما التندوسياتي في مواضع من القصصه باطله

تعالى في المعر الس قول فاذكر ولا ارا الله لعلمه فاعلمون نعمتين الله تعالى كى يادركه كمال قدرت سے تلو كى سے ساچے میں خوبصورت تصویر تھاری بنائی اور اپنے سے کیا لباس تلو پہنا یا کہ اتم خلق نعمت میں حسن و اطراف بوس نہایت واضح آیات اور روشن دلالات سے سکا طور پر موجود ہو شاید تم اسکی دوری سے مضطرب ہو اور اس کے قرب کی تناکر و واضح ہو کہ دیدار نعمت موجب شکر ہو اور دیدار آلاء موجب فکر و یاد ہو اور ذکر سے دیدار مذکور و نعم حاصل ہوتا ہو اور اس سے محبت پیدا ہوتی ہو اور محبت نلاح و فوز ہو واسطی نے کہا کہ عوام کو او تعالیٰ سے نعمتوں پر محبت ہو واسطی فرمایا اذکر نعمتہ اللہ علیکم اور خاص بندے سے اسکو آلاء سے محبت کرتے ہیں اور یہی قول فاذکر والا را اللہ لعلمہ فاعلمون سے ظاہر ہو مگر حتم کتاب ہو کہ بنابرین ذکر آلاء تعظیم بعد تخصیص نہیں بلکہ تخصیص بعد تعظیم ہوگی برخلاف قول بعضاوی کے اور شاید کہ آلاء سے مراد اشیا رہ میں تخصیص کے ساتھ ہو اگرچہ بعد ذکر نعمت کے پھر ذکر آلاء سے ترقی منزلت کا اشارہ ظاہر ہو اور وہ عموم سے مخصوص ہو۔ و اللہ اعلم پھر شیخ واسطی کا باقی قول شروع کیا کہ خاص انخاص بندے اپنے پروردگار سے ایثار اور دیوبیت پر محبت رکھتے ہیں اور انہیں سے ہر ایک واسطی علامت جدا گانہ ہیں پس دل کی علامت یہ ہو کہ او تعالیٰ کا دائمی ذکر ہو اور اس سے فرحت سرور ہو اور دوم کی علامت یہ ہو کہ استیناس ہو اس کے ساتھ بسبب کھینے اس چیز کے کہ اُسے دور ڈالا تھا اور سوم کی علامت یہ ہو کہ اسی سے اشتغال ہو ہر قاطع اُس سے قطع کرنے والا ہو ابن عطاء نے کہا کہ جب تو نے آلاء و نعمتوں کو یاد کیا تو جھکو اور تعالیٰ عزوجل کی محبت آویگی اور جب محبت آئی تو اسکی طرف قصد کر گیا اور جب قصد کیا تو پا جا و گیا اور جب پا گیا تو تمام جہان و چیز دن سے الگ ہو کر اسی کی طرف ہو جائیگا میں کتابوں کہ یہ قوم اگر خالص محبت و انہیں سے ہوتی تو انکو آلاء کے یاد کرنے اور انکو دیکھنے کی طرف حوالہ نہ فرما بلکہ دیدار ذات صفات کی طرف توجہ دلائی جاتی چنانچہ تو دیکھ کہ خالص محبت والو کو بقولہ الم تری الی ربک کیف مد الفل سے کیونکر خاص ذات صفات کی طرف توجہ دلائی اور محض مشاہدہ کا حکم دیا کیونکہ نعمت آلاء سے جو محبت ہوتی ہو وہ محبت خالص نہیں بلکہ ایک ناچیز چیز سے ملول ہوتی ہو بسبب اس کے کہ یہ چیزین حادث نامزد معدوم ہیں اور خالص محبت وہ ہو جو اسکی صفات جلال و جمال سے پیدا ہوتی ہو پس جبکی حالت محبت کی بسبب نعمتوں و آلاء کے دیکھنے کے ہو وہ اُس تکلیف نکر و اصل ہو سکتا ہو ان ابتدائی ذکر کے واسطی انکو قول فاذکر واسطی حکم دیا اور لقاء کو مستحق درجہ قرار دیا ہو اور یہی خدا کے نبات یا نیک درجہ ہو اور اگر قوم نہ کو فیض الہین سے ایمان و اسے اگر مرتبہ تحقیق کو پہنچے ہوتے تو فیض الہی و فیض نعمتوں وغیرہ کے یاد کر نیک انکو حکم نہ دیا جاتا مگر حتم کتاب ہو کہ بسبب ظاہر ہو بات یوں ہو جو شیخ نے بیان فرمائی و اللہ اعلم و لیکن شیخ ابن عطاء وغیرہ سے جو منقول ہوا اس سے انکی مراد یہی ہو کہ پھر کر لکھلانے کے واسطی یہ طریقہ ہو کہ مذکورہ نعمتوں کی یاد کے درجہ بدرجہ ترقی پاویں اور آخر خود سے منقطع ہو جاویں گے جب اصل میں گئے اور یہ مراد نہیں ہو کہ ایسی یاد سے دہل جو گئے چنانچہ آخر جملہ قول شیخ ابن عطاء اس پر شاہد ہو فافهم و اللہ اعلم مراد عبادہ قولہ وانا لکم ناصح امین یعنی اللہ تعالیٰ نے مجھکو پیر نفس کے پنجم سے نبات دی اور اس کے مخلوق و شہوت سے میں بری ہوا کہ انہوں نے انکی مجھے اسکی گرفتاری سے نبات ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے مجھکو اپنی رسالت کی ابتداء خاص کیا اور شوالہ طہیبت پاک کیا اور اپنی محبت خدا مت طریقہ مجھکو پہنچا دیا اب اس کے میں تلو شفقت و رحمت کے ساتھ یہ طریقہ لکھا ہے انہوں اور میں سہا میں یعنی امانت دار ہوں کیونکہ میری طبیعت میں شیطانی غرض کی تمت لگانے کی گنجائش نہیں ہو جیسے ان لوگوں کی طبیعت میں ہوئی ہو جو سوائے اللہ عزوجل کے کسی اور کی طرف متائل ہوتے ہیں۔ اب شخص نے کہا کہ ناصح امین وہ شخص ہو جسکی طبیعت میں اس کے نفس کو کچھ نہ تھا اور اپنے آپ کو کوئی جاہ و منزلت نہیں نہ چاہے بلکہ اسکی غرض خالص یہی ہو کہ یہ شخص نصیحت قبول کر کے نبات یا جاوے۔

اور یہی تمام انبیاء علیہم السلام کی دعوت توحید ہے کہما قال تعالیٰ ولقد بعثنا فی کل امت رسولان اجدد القدر واجتنبوا الطغوت الا یہ پھر اس توحید کے بعد اور کلمات الصبح وغیرہ مانند تو کہ ہوا نشان کم من الارض مستمر کم فیما الایات جیسا کہ سورہ ہود میں انشاء اللہ تعالیٰ اور کجا مستعد اوقات میں بیان کیے اور ہجرت مانگادہ دعا کر کے دیا جیسا کہ آخرین بیان ہوگا لیکن سوائے چند لوگوں کے راہ پر نہ آئے اور شیطان کے مطیع رہے بلکہ دلیل ہو گئے اور اپنی ہلاکت کا عذاب لگا چنانچہ اسقدر بیان بیان فرمایا کہ قد جاء تکم بنیت تکم البتہ اچکا تمہارے پاس ہجرت میری سچائی و رسالت کا تمہارے پروردگار کی طرف سے ہڈیہ کا قہۃ اللہ لکھو ایہ ناۃ الی تمہارے واسطے آیت مفسر نے کہا کہ آیت کو نصب بنا کر آنکہ حال ہو اور اس میں اسم اشارہ کے معنی اپنی اشیر عامل بن دنی البیضاوی قولہ ہذہ ناۃ اللہ لکم آیت جلد مسافقہ ہو گویا کہا گیا کہ وہ بینہ کیا تو یہ جواب ہے یا اور لکم بیان اس شخص کا جو جسکے واسطے آیت ہو حال معنی یہ ہوے کہ یہ ناۃ الی جو کی طرف میں اشارہ کرنا ہوں در حالیکہ تمہارے واسطے آیت ہو معنی میری صدق رسالت پر نشانی ہجرت جو اور جہاں ہو کہ ناۃ التویل یا عطف بیان ہو اور لکم خبر ہو معنی ثابت لکم اور یہی عامل ہو آیت میں اور ناۃ کی اضافت اللہ تعالیٰ کی طرف ہر تفسیر میں کہیں کہ ان لوگوں نے بہت کی تھی کہ اس پہاڑ سے جسکو معین کر دیا تھا ایک ناۃ لکل جسکے ایسے ایسے اوصاف ہوں پس وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر دن اس کے بنی اگر کسی نظر میں عادت جاری ہو پیدا ہوے تھے اور اسی واسطے آیت قرار پائی تھی۔ باجملہ حکم دیا کہ یہ ناۃ الی ہو قد زکھاتنا کل فی ارض اللہ پس اسکو چھوڑ دو چرے اللہ تعالیٰ کی زمین میں یعنی اسکو اللہ تعالیٰ کی زمین میں چرے دوست چھوڑ دے پھر مصرع کر دیا ولا تشوہا بسوۃ اور ست چھوڑ اسکو کسی ہڑائی کے ساتھ یعنی مار قتل وغیرہ کی کوئی برائی اسکو مت پہونچاؤ بلکہ سب اللہ کیا کہ برائی چھوٹ جائے قال البیضاوی معن فرمایا سو کے ساتھ جو ہر طرح کی برائی کو شامل ہو چھوٹے سے بھی جو مقدمہ ہو ہو چکا دیکھا یعنی برائی پہونچانے سے ممانعت مقصود ہو اگر اسکو اس طرح بیان فرمایا کہ برائی سے بچنے کی برائی نہ کر دیکو کہ چھوٹے سے پھر پہونچانے تک نہ بت ہو چکی پس حکم دینے میں پوری طور پر تعلیم کی اور عذر کی جگہ نہیں چھوڑی بلکہ اور تہدید فرید کر دی کہ فیکم عذاب اللہ عذاب الیم جو اب بھی ہو یعنی چرے کے دو برائی سے پھر چھوڑا کیونکہ اگر مانو گے تو تمکو عذاب سخت پہونچے گا اور عذاب میں پکڑے جاؤ گے پھر وہ اونٹنی مع بچہ کے چری پھرتی اور بہت دراز قد تھی چنانچہ تفسیر سورہ الشمس میں انشاء اللہ تعالیٰ آویگا پس نام بانی ایک روز نبی جاتی اور تالاب غالی رہتا تھا جب رات بھر میں جمع ہوتا تو دوسرے روز لوگ اور انکے جانور بیٹے تھے اور جانور اسکی بہیت سے بھڑکتے دھماکتے تھے پھر حضرت صاحب نے لوگوں کو اللہ تعالیٰ کی نعمتیں یاد دلایں شاید اب راہ چھوڑا داکوڑا اذ جعلکم مخلقاۃ من بعد عباد اور یاد کر وجہ تکوین کہ زمین پر بعد قوم ہادسہ کے ہلاک کرنے کے و کذا کھڑی آکھڑی آکھڑی ہو چکے دنیا اور کھانا دنیا المعنی اور سب یا تکوین میں نبی زمین بھر میں جو انکی نبی کا نام ہو اس حال سے کہ لکن ذلک من صہولہا فطوڑا سہل زمین نرم بناتے ہو تم زمین نرم سے تصور جمع قصر یعنی مکان عالی شان اور واسطے قصر نام ہو اگر زمین پر اسے اسکے حاصل کرنے سے قاصر ہوئے ہیں بعض نے کہا معنی یہ کہ زمین نرم سے بھی کئی اینٹیں بنا کر اس سے محل بناتے ہو فطوڑا الجہتال کئی تا اور کندہ کرتے ہو پہاڑوں سے بہت جہج بہت میں آدمی رات گزارے اور گھر کے معنی میں محل ہو اور کہا گیا کہ جسکی چار دیواری اوچت و دروازہ ہو اور یہی نعمت میں معروفت ہو اور سخت چیز کو مانند پھر و لکڑی وغیرہ کے چیل کر اور کرید کر بنا نا سخت ہوتا ہو الشی سخت کہا گیا کہ بڑی عمر میں ہوتی تھیں تو عاتقین انکی عمر تمام ہونے سے پہلے فنا ہو جاتی تھیں لہذا پہاڑوں کو تراش کر بناتے تھے قال المصالح تین سو برس سے ہزار برس تک زندگی تھی اور مفسر نے کہا کہ گرمیوں میں زمین نرم کے مکانات تھیں بس کرتے تھے اور جہاڑوں میں پہاڑوں کے مکانات میں نہتے تھے بنا بریں یہ انکی رہا بہت اور عیش کا بیان ہو جو بچلہ نعمتوں کے تھا۔ اور بتو کہ انو نصب بنا کر آنکہ حال مقدر ہو یا معقول ہو تو سخنوں ہو تاں اس احوال یا سخنوں یعنی تمدن ہو فاذ کوروا الاۃ اللہ پس یاد کر د اللہ تعالیٰ کی نعمتیں یاد کر

سخت آواز نے فاجحہ کو آواز دے کر چٹائی پر جم گئی۔ منہ پر دھڑکی کا زین پر سینہ ڈال دینا اور ہلاک ہو گیا اس سے تمہیں کیا جاتا ہو اور تمہیں کما
 کہ جانتیں امی باکین علی اگر میتیں لے کر صبح کی ان لوگوں نے اپنے گھروں میں اس حال پر کہ گھٹنوں کے بل مروے پڑے تھے۔ اور بیٹیا وی نے
 کہا کہ خدیجہ بیٹیں اس قصہ کو بیٹھا وی شیخ ابن کثیر وغیرہ نے اس طرح بیان کیا ہو کہ بعد ہلاک و برباد ہونے قوم عاد کے نمودنے ملا کو محمود
 آباد کیا اور مال و اولاد کی کثرت ہوئی اور عمر بن دراز قریب ہزار سال تک ہوتی تھیں سکانات قبل موت کے فوت ہو جاتے آخر یہاں دونوں کو ان
 ایک خانہ آباد کرتے تھے اور بہت زراعتی سے بسر کرتے آخر سرکشی کی اور زمین میں شرک و کفر کا فساد برپا کیا بتوں کو پوجنے لگے اللہ تعالیٰ نے
 صالح کو ان کے عہدہ خاندان سے رسول فرمایا صالح نے انکو توحید کی راہ پر بلایا اور عذاب سے ڈرایا آخر انھوں نے ہجرہ مانگا اور کہا کہ ہماری
 عید کا چلو ہم اپنے محبوبوں کو پکاریں اور تم اپنے اللہ تعالیٰ کو پکارو جسکو جواب ملے اسکی پیروی کریں ان لوگوں نے ہر چند اپنے بتوں کو پکارا
 ان صالح کے سامنے شیطان کا وجود نہ تھا ان کے بتوں سے کوئی آواز نہ آئی۔ آخر کار صالح سے ان کے سردار جند بن عمرو نے یہ سہٹی کی کہ کا شہ
 ام ہیاڑی سے ایک اونٹنی لے کر پیٹھ والی جوت دار جس پر ہت بال ہوں نکال دے تو ہم تجھے ایمان لادیں حضرت صالح نے ان سے یہ بیٹھ
 عہد و میثاق لیا کہ ایسا ہو تو تم ضرور بالضرور ایمان لانا ان لوگوں نے مضبوط عہد و پیمان دیا پس صالح نے نماز پڑھ کر حضرت باری تعالیٰ
 عزوجل میں دعا مانگی پس اس ٹیلہ میں ایسی حرکت پیدا ہوئی جیسے اونٹنی کو بچہ پیدا ہونے کے وقت درد سے ہوتی ہو پھر ہیاڑی شوق ہوئی اور اس میں
 سے عشر اچھا رو برا جس صفت کی انھوں نے بیان کی تھی بہت دراز قد اونٹنی پیدا ہوئی اور یہ لوگ انھوں کو دیکھتے تھے پھر اس وقت ایک
 بچہ جنی جڑا کی میں اس کے برابر ہو گیا یہ دیکھ کر جند بن عمرو مع ایک جماعت کے سلمان ہو گیا اور باقیوں نے ایمان لانا چاہا مگر وہ اب بن عمرو
 اور خطاب مالک تجا نہ اور رباب بن ہمر کا بن نے ان سب کو روکا پھر ایک مدت تک وہ ناقہ مع بچے کے لوگوں کے پیش نظر رہی کہ دست
 و گھماں چر کرتی تھی از ایک دن در میان دیکر کنوین پر آ کر تکی پس پانی سے سزا اٹھاتی یہاں تک کہ سب پانی اُسکا پی جاتی تھی پھر تھیں لڑکھٹتے
 تھے پس لوگ جہد چاہتے اُسکا دودھ دیتے حتیٰ کہ ان کے برتن بھر جاتے اور پیتے اور رکھ چھوڑتے اور اونٹنی گرمیوں میں پشت وادی میں
 بسر کرتی تو ان کے جانور و مان سے بطن وادی کی طرف بھاگ جاتے اور جہاں وہ بطن وادی میں بسر کرتی تو ان کے مویشی مار سے خوف کے
 پشت وادی کو بھاگ جاتے پس یہ امر انہیں نہایت گراں گذرا اور صلح لگ کر انکی عزوجل کو بجا دیا تھا کہ ان کی منی سے کچھ تو خور نہ کرنا مانہ کے بعد ان کے
 دوا نہیں سہا کہ قتل کریں اور ان کے دلوں میں زیادہ بچا یا اس ارادہ کو چند عورتوں نے شیخ ابن جریر وغیرہ علماء تفسیر نے ذکر کیا کہ سبب اس کے قتل کا یہ ہوا
 کہ ان میں سے ایک عورت غیرہ بنت غنم بن بھڑ تھی اس پر بھیا کو صالح علیہ السلام سے سخت عداوت تھی اور اسکی لڑکیاں بہت زیادہ برکت اور
 بڑی مالدار تھیں اور وہ اب بن عمرو اسکا شوہر اور قوم شود کے سرداروں میں سے تھا اور ایسے ہی صدقہ بنت الحیا وغیرہ چند عورتوں نے انکی
 جان و مال سے دریغ نہ کیا کہ یہ اونٹنی قتل ہو اور لوگوں کو آمادہ کیا آخر حملہ نو مرد جمع ہوئے جسکو اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا تسعة ربط لیس دن فی
 الارض و اھل یون پس پورے فرد کا فرہ کو آمادہ و راضی کر کے اونٹنی کو قتل کرنے کی ناک میں گئے اور قذار بن سالف اور مصدع بن ہرج
 کہنگاہ میں پیٹھے اور غیرہ بنت غنم مذکور بھی اپنی لڑکیوں کو سنگار کر کے در سے سامنے ہوئی پھر جب اونٹنی پانی سے لٹی تو مصدع نے اسکو
 تیرا راہ نہ دیکھی ہوئی اور قذار لعلوں نے پیٹھے سے تلوار ماری وہ گر پڑی پس حملہ کر کے اسکو زنج کر ڈالا اور اسکا بچہ بھاگ کر ہیاڑی پر چڑھ گیا اور
 عبدالرزاق نے حسن البصری سے روایت کی کہ وہ ان سے تین آوازیں دین اور کہا کہ اے میرے پروردگار میری مان کیا ہوئی اور کافر لوگ
 ان کے پیٹھے دوڑے اور ہیاڑی شوق ہوا اور وہ اس کے اندر غائب ہو گیا جب صالح علیہ السلام کو خبر ہوئی تو وہ آئے اور اونٹنی کو مردہ دیکھ کر رو

جیسا وہی وغیرہ نے لکھا کہ لوگوں سے فرمایا کہ تین دن اپنے گھر دن میں بسر کرو چوتھے روز تیر عذاب ہو اور کہا کہ اسکے بچہ کو تلاش کر کے خدمت کے شاہد
عذاب دو رہو مگر ان لوگوں نے ہر چند کوشش کی اسکو نہ پایا **قال المرحوم** شاید یوں ہوا کہ اونٹنی کو قتل کر کے جب کچھ عذاب نہ دیکھا تو صراح
علیہ السلام سے شکرا نہ کیا کہ لاؤ وہ عذاب کہاں ہو پس صراح علیہ السلام نے کہا کہ تین روز بسر کر دکل تھا جسے چہرے زرد اور پر سون سرخ اور
چوتھے روز سیاہ ہو جائیگا پھر تین روز بیکرصل ہی عذاب آویگا پھر جب دوسرے روز وہ علامت پائی تو کئی تب صراح علیہ السلام نے فرمایا
کہ اسکا بچہ تلاش کرو شاید عذاب دو رہو مگر وہ نہ ملا بیضاوی نے کہا کہ جب علامات دیکھیں تو چاہا کہ صراح علیہ السلام کو قتل کر ڈالیں پس اللہ تعالیٰ
نے انکو زمین فلسطین میں نجات دیدی اور شیخ ابن کثیر نے امام ابن جریر وغیرہ سے نقل کیا کہ جنھوں نے رات کو دھوکے سے قتل کا قصد کیا تھا
انپر وعدہ گاہ سے پہلے آسمان سے پھر آئے کہ انکے پیچھے کل پڑے اور ذکر کیا کہ اونٹنی کو چار شنبہ کے روز قتل کیا تھا اور اتوار کی رات وہ سب
پہنچت گھنٹہ پہنچے حوط لگائے منظر تھے کہ دیکھ کر کیا ہوا عذاب اللہ تعالیٰ ایسے برح نکلے ہی سینچے سے زمین کو سخت زلزلہ ہوا اور آسمان سے
آواز سخت آئی کہ سب کی روح کل گئی علما تفسیر نے بیان کیا کہ ذریات نمودین سے سوائے صراح علیہ السلام وانکے اور پر ایمان لائے
مسلمانوں کے اور کئی نہیں بچا مگر ایک شخص ابو رعال نامے جو ان دنوں کہ مغلیہ کے حرم میں تھا وہ احترام حرم سے بچا پھر بعض ضرورت
سے جب مقام حل میں گیا تو آسمان سے پھر آیا اور وہ مر گیا و سیاہی مایعلق بہ فتویٰ عنہم وقال ليقوم لقد ابلغتکم رسالہ ربی فی قصۃ
لکھ و لیکن لا یحبون النبیین پھر صراح نے ان لوگوں سے پوچھا اور کہا کہ ان قوم البتہ میں نے تمکو اپنے پروردگار کی رسالت پہنچادی
اور تمھارے پیچھے کوئی نہیں کی لیکن تم نے انکو دشمنین کہتے حافظ ابن کثیر نے کہا کہ حضرت صراح علیہ السلام نے یہ تقریر و ملاست اس قوم کو بعد ہوا
ہو جانے کے فرمائی اور قوم کے مردے اسکو سنتے تھے جیسے آنحضرت صلی علیہ وسلم نے جب جنگ یدین کفار پر سلمان غالب ہوئے تو تین روز وہاں
قیام کیا پھر تیسرے دن بعد آخر رات میں اپنا کجاہ کھنچو آیا اور روانہ ہو کہ قلیب بدر پر آکر کھڑے ہوئے اور یہ فرمانا شروع کیا کہ اے ابو جہل بن
شمام و عتبہ بن ربیعہ و شیبہ بن ربیعہ و فلا نے اور افلا نے بھلا یا تمہیں جتن جو تمکو تمھارے پروردگار نے عذاب کا وعدہ دیا تھا اور میں نے
تو جھجھک میرے پروردگار نے وعدہ خیر دیا تھا برحق پایا۔ احدیث کافی۔ صحیحین و ذکر فی السیرۃ آنحضرت صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ تلوک بہت بڑے بڑے
دائے تھے اپنے نبی کے حق میں تم نے جھجھکھو یا بنایا اور لوگوں نے میری تصدیق کی تم نے مجھے نکالا اور لوگوں نے مجھے جگہ دی تم میرے ساتھ
لڑے اور لوگوں نے میری مدد گاری کی پس تلوک اپنے نبی کے بہت بڑی برادری دے لے تھے پس ایسا ہی بیان صراح علیہ السلام نے فرمایا
ہو فی البیضاوی بقرنیۃ فاروقیہ کے ظاہر اس میں ہے کہ حضرت صراح علیہ السلام نے اس قوم کو جائزین دیکھ کر انیسے اعراض کیا تو اور یہ
قول تو شاید انکے ہلاک ہو جانے کے بعد انیسے کہا اور وہ سنتے ہوں جیسے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم نے قلیب بدر والوں سے خطاب فرمایا تھا یا اے لوگوں
تمھارے طور پر ایسا فرمایا ایسے انیسے کہ تم نے اپنی یہ نوبت پہنچائی اور میرا کتنا مانا اور مقصود اس سے حقیقی سنا مانیں ہوتا کہ اور قتادہ سے
روایت ہے کہ صراح علیہ السلام نے یہ بات انیسے اسوقت کہی تھی کہ جب ان لوگوں نے ناؤ کو قتل کر ڈالا تھا واللہ اعلم پھر بعض مفسرین نے کہا کہ قوم
صراح علیہ السلام میں سے ایمان لانے والے چاہے ہر آدمی تھے صراح علیہ السلام انکو لیکر حضرت موت میں داخل ہوئے اور وہیں حضرت صراح علیہ
السلام کا انتقال ہوا اور بعض نے کہا کہ جس نبی کی امت ہلاک ہوئی وہ ساتھی مسلمانوں کو لیکر حرم مکہ میں داخل ہو کر مرتے دم تک وہیں
عبادت کرتا رہا حتیٰ کہ وہاں بہت سے انبیاء علیہم السلام کا دفن بیان کیا جاتا ہے واللہ اعلم و قوم نمود کی بستی اجاڑ پڑی رہی اور وہ پھر کھلا
دور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہو کر جاتے ہوئے ۹۹ نمبر ہجری میں وہاں گزرے تھے امام احمد نے ابن عمر سے روایت کی کہ جب رسول اللہ

اور اوطاکر بیعت کیا کہ اگر تم کو کیا کرتے ہو یہی
 اس کے لئے نہیں کی یہ کسی نے جہان میں

دُرُوطًا اِنْ قَالَ لِيْ مَا اَقَاتُوْنَ الْفَاحِشَةَ ۚ اَسْتَعْمَلَكُمْ فِيْهَا مِنْ اَحَدٍ مِّنْ الْعُلَمَاءِ ۖ اَشْكُوْا لَنَا تُوْنِ الرَّجْسِ

ثَلَاثُونَ مِّنْ دُونِ النَّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّشِيرُونَ ۝ وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ
شہوت کے مارے عورتیں چھوڑ کر بلکہ تلوک حد پر نہیں رہتے اور کچھ جواب نہ دیا اسکی قوم نے مگر یہی کہا نکالو انکو اپنے شہر سے
أَنْتُمْ أَنْتُمْ أَنْتُمْ يَتَطَهَّرُونَ ۝ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ زَكَتْ مِّنَ الْغَابِرِينَ ۝ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا
لوگ ہیں ستمرائی چاہتے پھر بچا دیا ہم نے اسکو اور اس کے گھر والو کو مگر اسکی عورت رہی رہنے والوں میں اور ہر سارا اہل
فَانْظُرْ لِّفَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ

پھر دیکھ آخر کیا ہوا حال گنہ گاروں کا

وَلَوْ طَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَذْ ظَرْفُ هِرْ بِلِسِ اَلْاَرْسَلْنَا مَقْدَرًا لِّمَنْ اِذْ قَالَ - تو اذ سے زمانہ مسمد مراد لیا جاوے جسکے بعض وقت
میں ارسال ہوا پھر بعض وقت میں قوم سے کہا اور حاصل ہا تکہ وارسلنا لوطا وقت قولہ لسم - اور اظہر یہ ہو کہ اذکر مقدر ہر اور اذ ظرف ہر
اور یہی مفسر نے اختیار کیا لوط کو سیبویہ نے کہا کہ اسم عجیبی ہو علی ہذا قول نہاج کہ وہ مشتق نہیں ہو صحیح ہو لیکن خفت کی وجہ سے منحرف ہوا
اور لوط بن ہاران بن تارخ حضرت ابراہیم کے بھتیجے ہیں اور حضرت ابراہیم کے تابع نبوت میں نبی تھے اللہ تعالیٰ نے انکو اردن کے مقام
سدوم میں بھیجا تھا جو مہمن میں سے ہو پس قوم سے مراد یہی سدوم والے ہیں المعنی اور بیان کر دے لوط کو یعنی جب کہ لوط نے اپنی قوم سے
کہا اَنَا لَوْنُ الْفَاحِشَةِ فَاحِشَةُ مَوْصُوفَاتِ مَقْدَرِ الْفَعْلَةِ الْفَاحِشَةِ كَمَا كَرْتُمْ هَوَايَاكُمْ فَعَلْ فَا حِشَ كَوْنِي فَا حِشَ دَرَجَةِ بَدْرُ فَعْلٍ كَوْنِي
مردوں دلوں کے ساتھ مقعد میں لواطت ہو ما سَبَقَكُمْ دِيْهَا مِّنْ اَحَادِثِ الْعِلْمِيْنَ یعنی ہرگز اسوقت تک تھے پہلے عالمین
سے جن انسان کسی نے اسکو نہیں کیا فی البیضاوی جملہ متانفہ ہو جو انکار کو موکہ کرتا ہو گویا پہلے انکو اس بدتر فعل کے کرنے پر ملامت کی
اور پھر انکو اس فعل بد کے اختراع کرنے پر ملامت کی کہ یہ اور زیادہ ان لوگوں کے بد ہونے پر دلیل ہو بعض متقدمین سے منقول ہو کہ قوم لوط کا حال
دیکھنا ہوتا تو مجھے معلوم نہ ہوتا کہ کوئی ایسا بھی کرتا ہے امیں دلیل ہو کہ فیصل نہایت بدتر ہو اور زنا سے زیادہ اسکی حرمت غلیظہ و افسوس کہ ہندوستان کے
بھی بعض شہروں میں یہ فعل پایا جاتا ہو اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو اس سے نفرت دیدے اور بعض جاہلون نے یہ دہم کیا کہ لواطت کی حرمت
ثابت نہیں ہوتی حالانکہ یہ عجیب جہالت ہو کیونکہ حرام وہی ہو کہ جو شرع میں مذموم ہو اور اس سے زیادہ کہ مذمت ہوگی جو بیان ہو کہ
اور اس سے زیادہ کہ مذمت کی وجہ ہوگی کہ عاقبت میں تو عذاب ہو و گویا بیان دنیا میں بھی عذاب غضب دیا گیا ہو بالذات لوط کے
اور قریب یہ مسئلہ آتا ہو باجملہ پہلے انکے فعل بدتر مذکور پر انکار کیا اور اسکی سخت مذمت فرمائی پھر تاکید ملامت کی پھر استبعاد و انکار
و تعجب کو جمع فرمایا بقولہ اِنَّكُمْ لَكُنْتُمْ اَلْاَرْسَلْنَا مَقْدَرًا لِّمَنْ اِذْ قَالَ - تو اذ سے زمانہ مسمد مراد لیا جاوے جسکے بعض وقت
عورتوں کے سوائے بیضاوی نے فرمایا کہ بیان جملہ انکار اول ہو اور امیں نسبت سابق کے انتہاء درجہ کا انکار و ملامت ہو شہوہ مفعول
ہو یعنی بضر شہوت کوئی اور بات نہیں سوائے اسی بات کے حالانکہ اس سے بڑھ کر کوئی مذمت کا فعل نہیں ہو یا مصدربوقع حال ہو اور
اس سے قید لگانے میں انکے محض بہائم ہونے کی صفت بیان کی اور تنبیہ ہو کہ عاقل کو چاہیے کہ اس فعل سے اسکی مراد اولاد نہ
ہو کہ وہ بدن عورت کے نہیں ہوگی بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّشِيرُونَ بلکہ تم ایک قوم ہو کہ اسراف تمہاری صفت دعادت ہو یعنی ضلال ہے
جرام کی طرف تجاوز کرتے ہو بیضاوی نے فرمایا کہ انکار کرنے سے اضراب کر کے انکے حال سے جو انکو ایسے فواحش کی طرف لایا کہ
خبر دی یعنی تم میں اسراف کی عادت پڑی ہوئی ہو یا انکار سے اضراب کر کے انکے جمیع مطالب کا کلیہ بیان کر دیا ہو باجملہ اس قوم پر

ہر چند حضرت لوط علیہ السلام نے فہمائش کی کہ عورتوں سے مخاطب ہوں اور یہ حرکتیں چھوڑ دین ہرگز نہ مانے اور ابن عباسؓ سے حکایت کیا جاتا ہے کہ آپؓ نے قوم مذکور کے اس فعل کی ابتدا یہ بیان کی کہ شیطان ایک نہایت خوبصورت لعل کی صورت بن کر آیا اور لوگوں کو بلا طہنت کر کے آخر اپنے ساتھ اس حرکت کرنے پر آمادہ کیا پس جب اس سے یہ حرکت کر لی تو آخر کار دیر ہوئے اور یہی حرکتیں کرنی شروع کیں وہی تفسیر الحافظ مفسرین نے بیان کیا ہے کہ اس قوم کی یہ حالت تھی کہ مرد تو مردوں کے ساتھ اپس میں مشغول تھے اور عورتیں بھی عورتوں سے مشغول تھیں اور کسی کو دوسرے کی پروا نہ تھی پھر حضرت لوط علیہ السلام کی نصیحت کو نہ سنا ہے قلت شاید یہی وجہ ہو کہ عورتیں بھی چونکہ راضی نہ تھیں اس واسطے حضرت لوط علیہ السلام کو ملو لا ربائی من النعمین و حقیقت اپنی پاک سیٹیوں کے ساتھ نکاح شرعی کی ذمہ داری سے اتمام حجت کرنی پڑی واللہ اعلم بہ حال کوئی نصیحت کا اگر نہ ہوئی اور ایک بھی مسلمان نہ ہوا سو اسے اہل بیت لوط علیہ السلام کے بلکہ قوم مذکور نے یہ جواب دیا جو اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ أَمْ نَكُنَّ عَيْنَ اللَّهِ غَافِلِينَ اور انکے گھر والوں کو قہر و قہر اپنے قریب یعنی سدوم سے کیونکہ اُنھم اُنَّاسٌ لَا يَتَذَكَّرُونَ یعنی مردوں کے درمیان قہر و قہر بہت پاکی رکھتے ہیں حضرت لوط علیہ السلام کی نصیحت و غیر خواہی کا جواب تھا کہ انکو یہاں سے نکال باہر کردار و وجہ یہ بیان کی کہ یہ لوگ ظہر کرتے ہیں پس یا تو حقیقت یہی مراد تھی اور واقعی بھی تھا اور یا انھوں نے مسخرہ پن سے کہا ہو اور یہی بیفنادی نے اختیار کیا ہے فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَكَلَا أَمْرَأَتَهُ دَكَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ پس نجات دی ہم نے لوط کو اور انکے اہل کو یعنی جو لوگ اس پر ایمان لائے تھے سوائے سخی جو رد کے کہ وہ غابریں میں سے تھے قوم لوط چار لاکھ آدمی تھے جن میں سے سوائے لوط کے گھر والوں کے کوئی ایمان نہ لایا چنانچہ اوتھالے نے فرمایا فاخرجنا من کان فیہا من المؤمنین فما وجدنا فیہا غیر بنات من المسلمین پھر تحقیق ہوا کہ لوط کے سب ناتے دار سوائے دو بیٹیوں کے اور بھی تھے یا نہیں باجملہ جو ایمان لائے تھے انکو نجات فرمائی گئی کہ دوسری آیت میں مصرح ہو گیا اگرچہ یہ ظاہر فرمادیا کہ سب رحمت نجات یعنی ایمان فقط ایک گھر والوں میں تھا اور وہ لوط کا گھر ہی لیکن ان میں سے لوط کی جو دو کاشتکار کیا و آگاہ کیا کہ وہ غابریں میں سے تھے کیونکہ ایمان نہ لائی تھی غیر الشیء گذر گئی وہ چیز اور نیز باقی رہی وہ چیز پس یغث اضداد میں سے ہو اور زجاج نے کہا کہ معنی آنکہ وہ غائب ہوئی نجات سے اور مفسر نے کہا من الغابریں اسی الباقین فی العذاب یعنی عذاب میں باقی رہنے والوں میں تھی اور بیضاوی نے کہا کہ قولہ الامرات یعنی و اہلہ نام جو دل میں کافر تھے کانت من الغابریں اسی من الذین بقوا فی دیار ہم فلکو العینی باقیوں میں سے یعنی ان لوگوں میں سے تھے جو اپنے دیار میں باقی رہے پس ہلاک ہوئی اور غابرات نہیں کہا کیونکہ مذکور کو غلبہ دیا اور غابرات کو تابع قرار دیا **قَالَ الْحَافِظُ** اس واسطے جب لوط علیہ السلام کو شہر سے نکل جانے کا حکم ہوا کہ آخر رات میں مع اہل کے نکل جا دیں تو حکم ہوا کہ اس عورت کو آگاہ نہ کریں اور نہ اسکو شہر سے نکالیں اور نہ اپنے گھر میں کہ نہیں بلکہ وہ عورت انکے پیچھے پیچھے ہو گئی تھی پھر جب عذاب آیا تو انے منہ پھیر کر دیکھا پس اس پر بھی ایک تھپڑ آ پڑا اور اظہر یہ ہے کہ وہ شہر سے نہیں نکلی اور نہ لوط نے اسکو آگاہ کیا بلکہ انھیں لوگوں کے ساتھ باقی رہی اور لوط و اہل سے بچھڑ رہی و منظر آنا عَلَیْہِمْ دَعْفُ الْمَطَرِ ا اور برسا یا ہمنے اُن کا فردن پر مطر مفعول مطلق براسے نوع ہوا اس مطر سے ایک نوع عجیب کی بارش کی اور وہ آئندہ منفصل قصہ میں جو انشاء اللہ تعالیٰ آدیکجا بیان ہو بقولہ وامطرنا علیہا حجارة من سجيل منضود مسومة عند ربک وماہی من الظالمین بنعیدہ اسی واسطے بیان فرمایا فَاظْطَرُّ کَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِ پس تو دیکھ لینے انکے بیان حال میں عبرت سے نظر کر کہ مجرموں کا انجام کار کیا ہوا جس شخص پر تھپڑ اودھ خاک ہو گیا یعنی سب ہلاک ہوئے لہذا بالشر من عذاب اللہ غرہ **قَالَ الْحَافِظُ** امام ابو حنیفہ کا یہ نہایت

کہ شخص لاطیف کے فعل میں ہوا سکولہ بقلم سے گرداؤں پیچھے سے پھر سے مارین جیسا کہ قوم کو طے کے ساتھ کیا گیا قال المشرجم یہ نہ بہت توی ہوا سوسطے کے اس فعل میں
کی سزا کسی دہر یا سن میں ہو سکتی اور اللہ تعالیٰ نے اسکی جرئت غلیظہ کو بیان فرمایا پس سزا اسکی دی ہو جو بیان فرمائی کیونکہ قوم مذکور کو اور پڑھا کر گرایا گیا
اور پھر برے پس بیان بانند اسکے ممکن ہو ہی کیا جاوے تم قال بحفاظ اور دیگر علما اس طرح لکھتے ہیں کہ وہ شخص خواہ کنوارا ہو یا بیاہا ہو ہر حال میں پھر ولسے مار کر یا
کیا جاوے اور شافعی کے دو قول میں سے ایک قول یہی ہوا ورجعت ہیں حدیث ابن عباس میں کہ آنحضرت صلیم نے فرمایا کہ جس شخص کو تم یا رکھو قوم کو طے کا فعل کرتا
ہو تو کر نیو لے اور کرانیو لے دونوں کو قتل کرو۔ روا احمد ابو داؤد و الترمذی ابن ماجہ و مختصر حکیم کتابہ کہ قتل کرنا قتل ہی کی اسی طریقہ سے جو امام ابو حنیفہ نے استخراج
کیا ہوا بعضی نا صاحبہ ضعی اللہ عنہم اسکے مؤیدین قتال الان الثانی اقرب اللہ اعلم اور و سرور نے کہا کہ لوطی مانند زنا کار کے ہو اگر کنوارا ہو تو شہد در سار
اگر بیاہا ہو تو پھر ان سے مار ڈالا جاوے اور ہی امام شافعی کا دوسرا قول ہوا وراہو لڑے دہر میں طے کرنا تو یہ چھوٹی لاطیت ہوا اسکے حرام ہونے پر علما کا اجماع ہے
اور آنحضرت صلیم سے بہت سی احادیث کے حرام ہونے پر وارد ہوئی ہیں دوسرہ بقرہ میں گیز چکا۔

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ أَخَاهُمْ سَعِيدًا قَالَ يَقُومُ عَبْدُ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِهِ وَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَاتٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِلَى الْإِزَانِ وَلَا تَتَّبِعُوا

اور مت خرابی والوں میں سے ایک سوا ہے چھپے : بھلائی تمہارا اگر کو یقین ہے اور مت بھولو ہر راہ پر ڈر کے دیتے ہیں

إِنِّي مَدِينٌ وَارْسَلْنَا إِلَى مَدِينٍ - اور یہی جانتے ہیں کہ یطرف اُس قوم کا نام مدین ہے جو مدین البرہم کی اولاد ہیں کذا قال البیضاوی وروی محمد بن اسحاق کا قول ہے اور یہ کہ

خداوند یگانه آفریننده قرآن مجیدین کو نہیں کہ وہ کیا معجزہ تھا **واللہ اعلم بالصواب** **الحفاظ حاصل** نیکو چرچ رسالت الہی لایا ہوں اسکے بایہین میری سچائی کیلئے اللہ تعالیٰ پر سرف

میں نے یہ سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص اس کو سنا کر اپنے دل میں لے لے کر اپنے دل سے نکال دے تو اس کا اجر ہے کہ اس کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے عطا فرمائے۔

[illegible]

<p>(۱) جلدین اولین عبادات - لایحه (۲) جلدین آخرین محاملات - صدر هدایه مع شرح الکفایه - از سید جلال الدین کرامانی بهت معروف و مستند متداول چاپ و میں اس شرح ہدایہ پر حاشیہ بہت مستند لکھ گئے ہیں یہ تفصیل ذیل - ہدایہ جلد اول و ثانی تا آخر کتاب النکاح - لایحه ایضا جلد سوم و چہارم تا آخر کتاب - لایحه فتاوی قاضی خان مع سر اجیہ - از امام قاضی حسن بن منصور قاضی خان مستند معروف متداول و مجلد کامل - معہ شرح وقایہ - از امام صدر الشریعہ علی قلم مع کامل حاشیہ ذخیرۃ العقبی یوسف ابن حبیب حبیبی داخل درس قلیع کمال خوش خط و صحیح - معہ شرح وقایہ خرد - مع دائرۃ ہندیہ توسط قلم - الاشباہ والنظائر - مع شرح حموی معروف مستند متداول ہے -</p>	<p>از مولوی آبدار خان - صدر فتاوی برہنہ - جامع ابواب فقہ از مفتی نصیر الدین - معہ قدوری - مترجمہ مولانا ابوالقاسم - ۶ شرح فارسی مختصر وقایہ - از عبد الرحمن جامی - ۱۵ کنز فارسی - از مفتی نصیر الدین کرامانی قاضی مع فرہنگ - ۱۳ مالا بدینہ - از قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ مع وصیت نامہ - ۷ شرح مختصر وقایہ کورمیری - از مولانا جلال الدین عرفدی - معہ رسالہ تنبیہ الانسان - در علت و حوت جانوران - ۱ رسالہ قاضی قطب - ذکر ارباب انکان -</p>	<p>تنبیہ الغافلین - مسائل و منیہ - ۱۰ ہیئت الفقہ - مسائل مشککہ از مولوی ابراہیم حسین بنگوری - ۱۰ جواب السائلین - بطور استفتاء - ۲ کنز الدقائق - اردو ترجمہ از مولوی محمد سلطان خان - معہ پہل مسائل فقہ - از مولوی ابراہیم حسین بنگوری - ۲ رسالہ تجمیع تکفین - از محمد عمر - ۱۰</p>
<p>ملا مطہ - از بیوت اوصایا جتشی جدید کامل اور اطراف کامل میں داخل درس ہے - معہ مستخلص الحقائق - شرح کنز الدقائق مشہور متداول - معہ عینی شرح کنز الدقائق - محشی ہر چہا جلد مستند معروف متداول و مجلدین (۱) جلدین اولین عبادات میں - عام مختصر وقایہ محشی - از امام صدر الشریعہ درسی متداول - ۱۱ عمدۃ البصاۃ - فی مسائل الرضاۃ از</p>	<p>برجندی - شرح مختصر وقایہ از مولانا عبد العلی برجندی معتبر شرح - ۲ فتح القدیر - حامل المتن بقلم علی ہدایہ اور بقلم نضی فتح القدیر از امام کمال الدین بن الامام نہایت مستند و با عظمت شرح مشہور و معروف اور آخرین مکملہ زین الدین آفریدی کامل چار جلد ضخیم جدید الطبع - ۱۱ ہدایہ - محشی اسکا شتی جدیدہ جناب مولانا حمزہ سنبھلی مرحوم مولانا نے جن فوائد کا اضافہ فرمایا ہے وہ قابل دید ہیں ہر چہا جلد کامل دو مجلدات میں بشرح ذیل -</p>	<p>فقہ فارسی ہدایہ - پیشانی پر اصل عربی اور تحت میں ترجمہ فارسی مع شرح از علمائے کلکتہ جو مدت سے متداول ہے - دو مجلد کامل - ۱۱ شرح سفر السعادت - از مولانا شاہ عبد الحق محدث دہلوی معروف - ۲ حج الحج - سنی بہ غایۃ الشور از ملا محمد شاہ تذکرۃ الجمعہ - احکام جمعہ از مولوی عبد السلام - بتیان - حکم تباکو و حقہ از ملا معین الدین اور بدائع منظوم - مسائل فقہ نظم فارسی از ملا ناظم علی - ۲ نام حق - مشہور درسی از شیخ شرف الدین بخاری - ۱۰ ماہ مسائل - سو مسائل از مولانا احمد اللہ رحمہ اللہ - ۶ شرح وقایہ فارسی - بر حاشیہ طبعی الاجر از شاہ عبد الحق محدث دہلوی - معہ مسائل المتقین - مرعوب علمائے ولایت</p>

<p>عقلمند و عقلمند نظام - بیسی انتخاب گلستان و بوستان - ۹ بوستان جلی قلم - محررہ منشی شمس الدین صاحب اجاز رقم مرحوم کاغذ سفید جنائی عمر</p>	<p>مذاق العارفین - ترجمہ احیاء علوم الدین عربی ہر چار جلد کا کل ۳۵ تہذیب احسانی - مولفہ حکیم خانی - ۳۰</p>	<p>مولوی نواب علی مرحوم - ۱۰ کنز الدقائق عربی - جدید حاشی کے ساتھ قیمت ۱۰</p>
<p>بوستان محشی کلان - اس میں ضروری حاشی درج ہیں - ۱۳ بوستان محشی متوسط قلم - چھاپہ مطبع علی نہایت ہی صحیح اوصاف چھپی ہے - ۸ بوستان محشی خرد - ۵</p>	<p>گلستان - جلی قلم کاغذ سفید گندہ محررہ منشی شمس الدین صاحب اجاز رقم مرحوم عمر گلستان مع فرہنگ - متوسط قلم آخرین مشکل معانی کی فرہنگ کاغذ جنائی و سفید ۱۲ گلستان با تصویر - کاغذ جنائی و سفید</p>	<p>اخلاق و تصوف اردو جامع الاخلاق - ترجمہ اخلاق جلالی - ۴ باب دانش - مولفہ مولوی محمد کریم بخش اوقات عزیز - از سید غلام حیدر خان ۲ ترجمہ عوارف المعارف - کامل دو جلدین ترجمہ مولانا ابوالحسن فرید آبادی - ۴ خزینہ دانش - ہوشنمدی کی تعلیم از مولوی محمد کریم بخش - ۳</p>
<p>بوستان ترجمہ منظوم - معمولی ترجمہ نہیں ہے بلکہ کمال یہ ہے کہ بوستان کی بحرین ہر شعر کا شعرین ترجمہ کیا ہے - از منشی گوبند پرشاد فضا - ۱۲</p>	<p>گلستان مع فرہنگ - متوسط قلم رسمی محررہ منشی شمس الدین صاحب مرحوم ۸ گلستان محشی اردو - اس پر طلبہ کی آسانی کے لئے اردو کے حاشی دئے گئے ہیں ۱۲</p>	<p>سحر حقیقت - اصلاح نفس میں - ۱۲ آبجیات - اخلاق و عظمت میں مصنفہ منشی کا مہار شاد - ۳ کیمیائے حکمت - حصہ اول بیان شریعت</p>
<p>بہار بوستان - بوستان کی جامع شرح از منشی عبدلکرم بہار شاد بہار عمیل شرح ہے - ۴ اخلاق جلالی محشی - منشی فاضل کے کورس میں ہے اور عموماً طلبہ کے درس میں داخل ہے عمر</p>	<p>شرح گلستان - از شیخ ولی محمد صاحب اکبر آبادی شارح مثنوی مولانا روم اس میں تصوف کے نکات کو خوب حل کیا ہے - ۱۳</p>	<p>علم و ادب - ۲ پیراہن یوسفی - اردو ترجمہ مثنوی مولانا روم کا نظم شعر و شعرا و حاشیہ پر اردو میں حاصل مطلب مع فوائد تصوف - کامل دو جلدین بتفصیل ذیل</p>
<p>اخلاق ناصری فتیان فارسی کے درس میں داخل ہے! و اخلاق میں بڑے پایہ کی کتاب ہے از علامہ فیض الدین طوسی کاغذ سفید گندہ - ۴ اخلاق محشی - داخل درس از ملا حسین واعظ کاشفی - ۸</p>	<p>گلستان خرد - فارسی - ۵ تضمین گلستان سعدی - منشی ہر گوبال صنائف سکندر آبادی نے اس صفائی سے گلستان کے اشعار کو تضمین کیا ہے کہ سعدی اور تفتہ کے کلام میں فرق کرا بھی دشوار ہے - ۴</p>	<p>(جلد اول) ترجمہ دفتر - ۱۰۲۱ - زیر طبع (جلد دوم) ترجمہ دفتر - ۱۰۵۵ - زیر طبع شجرہ معرفت محشی - منتخبات مثنوی مولانا روم - ترجمہ سید غلام حیدر فضا - ۴ چشمہ فیض - نظم ترجمہ اردو دہند نامہ عطار</p>
<p>مجموعہ صدر ہند سودمند حضرت عثمان کے نوا قابل قدر نصائح - ۲۶ بابی - المشتر - منہج صیفہ بک لکھنؤ لکھنؤ</p>	<p>ہزارستان جامی - اخلاق و نصائح میں قابل قدر کتاب - ہے از مولانا جامی - ۵ خارستان - حکایات ہند و نصائح بطرز گلستان سعدی از ملا عبد الدین - ۸</p>	<p>کلام عارف کامل حضرت شیخ فرید الدین گدس سرا از مولوی عبد الغفور خان بہادر - ۲</p>



1945-12

تقریر علی سید - تقریر واداب
۱۲۲ - ۱۲۳ - ۱۲۴ - ۱۲۵

DATE	NO.	DATE	NO.
March 1st 1900	1	March 1st 1900	1
March 2nd 1900	2	March 2nd 1900	2
March 3rd 1900	3	March 3rd 1900	3
March 4th 1900	4	March 4th 1900	4
March 5th 1900	5	March 5th 1900	5
March 6th 1900	6	March 6th 1900	6
March 7th 1900	7	March 7th 1900	7
March 8th 1900	8	March 8th 1900	8
March 9th 1900	9	March 9th 1900	9
March 10th 1900	10	March 10th 1900	10
March 11th 1900	11	March 11th 1900	11
March 12th 1900	12	March 12th 1900	12
March 13th 1900	13	March 13th 1900	13
March 14th 1900	14	March 14th 1900	14
March 15th 1900	15	March 15th 1900	15
March 16th 1900	16	March 16th 1900	16
March 17th 1900	17	March 17th 1900	17
March 18th 1900	18	March 18th 1900	18
March 19th 1900	19	March 19th 1900	19
March 20th 1900	20	March 20th 1900	20
March 21st 1900	21	March 21st 1900	21
March 22nd 1900	22	March 22nd 1900	22
March 23rd 1900	23	March 23rd 1900	23
March 24th 1900	24	March 24th 1900	24
March 25th 1900	25	March 25th 1900	25
March 26th 1900	26	March 26th 1900	26
March 27th 1900	27	March 27th 1900	27
March 28th 1900	28	March 28th 1900	28
March 29th 1900	29	March 29th 1900	29
March 30th 1900	30	March 30th 1900	30
March 31st 1900	31	March 31st 1900	31